

## **BHAVAN'S LIBRARY**

This book is valuable and  
**NOT** to be ISSUED  
out of the Library  
without Special Permission

श्रीकाम्या-संस्कृत-ग्रन्थमाला ।  
( ग्रन्थसंख्या २४ )



# ब्रह्मसूत्रवृत्तिः ।

मरीचिका

श्रीब्रजनाथभट्टकृता

श्रीमदाचार्यश्रीबलभाषीश्वरशुद्धाद्वैतसंप्रदाय विदुषा  
श्रीरत्नगोपालभट्टेन संशोधिता ।



काश्याम् ।

विद्याविलास—नास्ति यन्त्रालये, हरिदासगुप्तेन  
मुद्रयित्वा प्रकाशितम् ।

सन् १९०५

वैक्रमसम्बत् १९६२

शुभम्

श्रीकृष्णाय नमः ।

# ब्रह्मसूत्रवृत्तिः

मरीचिका

श्रीप्रजनायमदृक्ता



नत्वा श्रीबल्लुमाचार्यपादपद्मयुगं सदा ॥

तदीयभाष्यमार्गेण व्याससूत्रार्थं ईर्यते ॥ १ ॥

अथ वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वेति विशये साङ्ग-  
वेदाध्ययनादेवार्थनिश्चयेन विचारे विशेषाभावाद् वेदान्तवाक्यार्थ-  
ज्ञानादेव ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवाद् विरुद्धवाक्यानामपि सर्वभवन-  
समर्थं ब्रह्मणि विरोधाभावेन निर्धारसम्भवादनारम्भणीय एव वि-  
चार इति प्राप्ते, उच्यते । सन्देहवारणार्थं विचार अवश्यकः । अत  
एव भगवान् व्यासस्तत्कर्तव्यत्वं प्रतिजानीते ।

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

अथशब्दोऽधिकारार्थः । जिज्ञासापदं विचारार्थकम् । यस्मा-  
त् कर्मादिभ्यो ब्रह्मज्ञानमेव पुर्यार्थसाधकम् अतस्तज्ज्ञानाय विचा-  
रोऽधिक्रियत इति सूत्रार्थः । विचारस्य वेदान्तविषयकत्वात् त्रैवर्णि-  
क एवाधिकारी । ब्रह्मण इति शेषपट्टीसमासाद् ब्रह्मसम्यग्भि  
सर्वं विचार्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

तद्ब्रह्म जगत्कर्तृ, आहोस्विदकर्तृ इति सदेहे फलवाक्ये सत्यं  
ज्ञानमित्येवोक्तत्वात्, तस्माद्वा पतस्मादात्मन , यतो वा इमानि भू-  
तानित्यादिवान्येष्वपवादार्थमारोपेणापि कर्तृत्वकथनसम्भवादकर्तृ  
इति प्राप्ते उच्यते ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥

जन्म आद्यस्य आकाशस्य यतः, ब्रह्मणो विचार्यत्वात्तद् ब्रह्मे-  
त्यायाति । तस्माद्वा इति श्रुतिसिद्धमाकाशस्य प्रथमकार्यत्वम् ।  
एतेन यतो वा इमानीत्यादिश्रुत्युक्ताः सर्व एव सृष्टिप्रकाराः सूचि-  
ताः । कुतः शास्त्रयोनिन्वात् । शास्त्रोक्तकारणत्वादित्यर्थः । वेदरूप-  
शास्त्रस्य परमाप्तत्वेन अणुमात्रमप्यन्यथाकथनासम्भवात् कर्तृत्वा-  
दिधर्माणां ब्रह्मणि विरोधाभावेन तत्कथनस्यापवादार्थत्वेन वक्तुम-  
शुक्तत्वात् सर्वशं सर्वशक्तिमत् सर्वकर्तृ ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ २ ॥

तद् ब्रह्म समवायिकारण निमित्तं चेति संशये, यतो वा  
इमानीत्यत्र पञ्चमीश्वरणात् समवायित्वस्य क्वाप्यश्वरणाग्नि-  
मित्तमेवेति प्राप्ते, उच्यते ।

### तत्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्याधत्तयति । तद् ब्रह्मैव समवायिकारणं,  
कुतः समन्वयात्, अस्तिभार्तिप्रियत्वेन ससच्चिदानन्दरूपेण सम्यग-  
नुवृत्तत्वात् । अतः, स आत्मानं स्वयमकुस्तेतिश्रुतेर्ब्रह्मण एव सम-  
वायित्वम् । निमित्तत्वन्तु सर्ववादिसम्मतमस्त्येव । एवं ब्रह्मजिज्ञा-  
सां प्रथमसूत्रेण प्रतिशाय किलक्षणकं ब्रह्मेत्याकाङ्क्षायां जन्मादिसू-  
त्रद्वयेन वेदप्रमाणकं जगत्कर्तृ समवायि चेत्युक्तम् । एवं त्रिसूत्र्या  
जिज्ञासालक्षणविचारस्य कर्तव्यता सिद्धा ॥ ३ ॥

तत्र ब्रह्मणि चतुर्धा विचारः । स्वरूपसाधनफलप्रति-  
पादकवेदान्तवाक्यैस्त्रिविधैर्मतान्तरनिराकरणेन च । तत्र स्वरूप-  
विचारानन्तरं मतान्तरनिराकरणं विना साधनफलयोर्नि-  
रूपयितुमशक्यत्वात् क्रमेणैतच्चतुष्टयमध्यायचतुष्टयेन निरूप्यते ।  
अतः प्रथमेऽध्याये स्वरूपवाक्यानां विचारः । तानि पुनः  
सन्दिग्धासन्दिग्धमेदाद् द्विविधाति । तत्र निःसन्दिग्धाना-  
मविचार्यत्वात् सन्दिग्धानां कार्यप्रतिपादकान्तर्यामिप्रतिपादको-  
पास्यस्वरूपप्रतिपादकप्रकीर्णकमेदेन चतुर्विधत्वात् प्रत्येकं क्रमे-  
ण चरणचतुष्टयेन प्रतिपाद्यन्ते । तत्र प्रथमपादस्य कार्यप्रतिपाद-  
कवाक्यनिर्णायकत्वात् सच्चिदानन्दरूपेणाऽऽकाशपायुनेजोधाक्या-  
नि पञ्चावधान्यापि निर्णीयन्ते । अन्यत्रान्यथाचकान्यापि वेदान्तेषु  
भगवद्वाचकानीति । तत्र लक्षणविचार एव सद्रूपाणां वाचकता-

या निर्णीतत्वाच्चिद्रूपस्य ज्ञानप्रधानस्य निर्णयार्थं ज्ञानस्य सप्तद्वारत्वात् सप्तभिः सूत्रैरीक्ष्यधिकरणमारभ्यते । तत्र ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वेन सर्वप्रमाणाविषयत्वाद्, यतो वाच इति श्रुतेश्च विचारः कर्तुं न शक्यते, उत विरोधपरिहारेण कर्तुं शक्यत इति संशये ब्रह्मणः सर्वव्यवहारातीतत्वाच्चिचारानर्हतेत्याशङ्क्याह ।

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥

न विद्यते शब्दो यत्रेत्यशब्दं सर्ववेदान्ताद्यप्रतिपाद्यं ब्रह्म न भवति । कुनः? ईक्षतेः । तदैक्षतेत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मण ईक्षाप्रतिपादनात् । एवञ्च सर्वव्यवहारातीतोऽपि लोकसृष्टिकारा व्यवहार्यो भविष्यामीतीच्छयेक्षणाद् विचारविषय इति सर्वं सुख्यम् ॥ ४ ॥

ननु यतो वा इमानि, निष्कलं निष्क्रियमित्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणः कर्तृत्वमकर्तृत्वं च प्रतीयते । ततो विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वकल्पनापेक्षया-लौकिककर्तृत्वादेर्बाध उचितः । ईक्षत्यादिकं तु प्रकृतिगुणसम्बन्धाद्भविष्यतीत्याशङ्क्य परिहरति ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥

ईक्षत्यादियुक्तः परमात्मा गौणः प्रकृतिगुणतत्त्वसम्बन्धवानिति चेन्न, कुतः आत्मशब्दात् । आत्मा वा इदमेक एवेत्युपक्रम्य, स ऐक्षतेत्युक्तम् । आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्धः । तद्वाच्यस्यैव जगत्कर्तृत्वमत्रोच्यते । अन्यतरबाधपक्षस्तु न युक्तः । तथा सति सगुणस्य कर्तृत्वापत्तौ ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यं भङ्ग्येत । अतः स्वतःप्रमाणमूनश्रुतिवलात् सर्वभवनसामर्थ्यं विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं च ब्रह्मणि मन्तव्यम् ॥ ५ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि यद्ब्रह्मो ममात्मेति बहुपचारादस्तिवत्याशङ्क्य परिहरति ।

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥

तदात्मानं स्वयमकुर्वतेत्युपक्रम्य, यदा होवेय एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ मोऽभयं गतो भयतीति । लौकिकधर्मरहिते ब्रह्मणि जगत्कर्तृपरिनिष्ठितो मु-

को भवतीत्यर्थः । यदि जगत्कर्ता गौणः स्यात्तत्रिष्टस्य संसार एव  
स्यान्न मोक्षः ॥ ६ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥

यदि जगत्कर्ता सगुणः स्यात् तदा वेदान्तेषु साधनोपदेशप्र-  
सङ्गे हेयत्वेन पशुपुत्रादिवज्रुपदिष्टः स्यान्नत्वेवम् । अत ईक्षत्यादयो न  
सगुणधर्माः । पूर्वोक्तानामीक्षतिहेतुसाधकत्वबोधनार्थं चकारः ॥७॥

सृष्टिमाक्यानामीक्षतिहेतुर्ना भगवत्परत्वमुक्त्वा प्रलयधा-  
क्यानां तत्परत्वमाह ।

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

ब्रह्मणो न व्यवहारातीतत्वं, कुतः ? यन्नैतत्पुरयः स्वपितीति-  
थुत्या अस्मिन् ब्रह्मणि जीवस्वाप्ययात् लयप्रतिपादनादित्यर्थः ॥८॥

सुपुतिवाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुपपाद्य मुक्तिवाक्यानामाह ।

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥

गतौ मोक्षे सामान्यात् । समानस्य भावः सामान्यम् । यथा  
सर्वोत्सामपां समुद्र एकायनमित्यादिथुत्या सर्वस्य शुद्धब्रह्मसाम्यप्र-  
तिपादनादित्यर्थः ॥ ९ ॥

किञ्च ।

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥

पूर्णमद इति, सर्वं वेदा यत्पद्मामनन्तीति च श्रुत्या निःसन्दि-  
ग्धं ब्रह्मणः सर्वकार्यत्वं प्रतिपादितमतो ब्रह्मणः सर्वत्र प्रतिपाद्यमा-  
नत्यादशब्दस्य शब्दानयकाशु इति सिद्धम् । अधिकरणपूर्णत्वबोधका-  
र्यकारः ॥ १० ॥

एव चिद्रूपस्य कारणतयनिरूपणेन तत्प्रतिपादकश्रुतीनां ब्र-  
ह्मपरत्वं निरूप्य, आनन्दरूपस्य कारणान्नानिरूपणेन तत्प्रतिपादक-  
वाक्यानां ब्रह्मपरत्वं निरूप्यते, आनन्दमयाप्रथमिः सूत्रैः । परिन्द्रि-  
यस्वरूपद्रव्यानन्दभेदेन आनन्दस्याप्यधिष्ठात् । तत्र तैत्तिरीयशाखा



यां ब्रह्मभृगुप्रपाठकद्वये श्रुतस्य मयट्प्रत्ययान्तस्यानन्दमयपदस्याब्रह्म-  
वाचकत्वे सम्पूर्णप्रपाठकस्य ब्रह्मपरत्व न स्यादिति तन्निराकरणार्थं-  
मधिकरणारम्भः । तत्राब्रह्मान्नमयादितुल्यवचनात् प्रियमेव शिर-  
इत्यादिना सुखवाचकशब्दानामेवोक्तत्वाद्ब्रह्मपरत्वमुत आनन्दस्य  
जगत्कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात् फलत्वेनोपपादनार्थत्वात्  
प्रपाठकस्य तस्याब्रह्मत्वे प्रपाठकवैयर्थ्यापत्तेरानन्दमयपदस्य ब्रह्मपर-  
त्वमेवेति संशये, अन्नमयादिषु विकारार्थकमयट्प्रत्ययदर्शनात् त-  
त्प्रायपाठादानन्दमयस्यापि न ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्ते, उच्यते ।

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ ११ ॥

आनन्दमयशब्दवाच्यः परमात्मा, नान्यः । कुतः अऽभ्यासात् ।  
अभ्यसने पुनः पुनः कीर्तने तस्मात् । यदेष आकाश आनन्दो न  
स्यात्, एष ह्येवानन्दयातीत्यादिष्वभ्यर्हितत्वेन फलत्वसूचकेनाऽभ्यासेन  
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वं सूच्यते ॥ ११ ॥

ननु लोके मयटो विकारार्थकत्वदर्शनादानन्दमयपदस्य न  
ब्रह्मपरत्वमित्याशङ्क्य परिहरति ।

विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥

विकारवाची शब्दो मयट्प्रत्ययो यस्मिस्तद्विकारशब्दम आ-  
नन्दमयपदं तस्माद् ब्रह्मवाचकं तन्न भवति, ब्रह्मणोऽविकारात्मक-  
त्वादिति चेन्नाप्य विकारं मयट्, किन्तु प्राचुर्यमिति प्राप्नोतीति प्राचु-  
र्यात् । विकारार्थकमयटो, द्वयचशब्दन्दीनितिनियमेन धेदे द्वयज्व्यति-  
रिक्तस्थले विधानाभावात्तत्प्रकृतवचनेऽत्र मयडित्यर्थः । प्राचुर्येण प्र-  
स्तुतं वचनं तत्प्रकृतवचनं तस्मिन् मयडित्युक्त्वाऽऽनन्दस्यात्र, को  
ह्येवान्यादित्यादिना स्तुनत्वेन तदर्थकोऽत्र मयाडिति भावः ॥ १२ ॥

शब्दबलविचारेण मयटो विकारार्थकत्वं निवार्यार्थबलविचारे-  
णापि तदर्थकत्वं निराकरोति ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥

एष ह्येवानन्दयातीति श्रुत्या तस्यानन्दमयस्यान्यानन्दं प्रति हे-  
तुत्वेन व्यपदेशादित्यर्थः । एतस्यापि विकृतत्वेऽस्यापि सत्कारणत्वा-

दन्यनिषेधपूर्वकमेतस्यैव कारणत्वप्रतिपादकं वाक्यं व्यर्थं स्यादिति भावः । अतो नाऽऽनन्दमयशब्दो विकाराद्यैः ॥ १३ ॥

नन्वन्नमयादिवदुपासनापरत्वेनापि भृत्युपपत्तेः पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमोदादीनामुक्तत्वाच्च ब्रह्मत्वेन सामान्यतः साधितमप्यावश्यकोपपत्त्यभावात् ब्रह्मपरत्वमित्याशङ्क्याह ।

मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १४ ॥

सत्यं ज्ञानमित्यारभ्य ब्रह्मणा विपश्चितेत्यन्तो मन्त्रः । मन्त्रेणाभिधया मुख्यया वृत्त्या, प्रतिपाद्यं मान्त्रवर्णिकम् । तत्र, सोऽऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्यनेन ब्रह्मणा सह नानाविधकामाद्यनात्मकस्य युज्यरूपफलस्यैव मुख्यतया कथनान्, तस्य ब्रह्मण एव आनन्दमयत्वेन सर्वकर्तृत्वेन सर्वान्तरत्वेन परमफलत्वेन सर्वस्मिन् प्रपाठके उपपादनं गम्यते । अत आचक्ष्यकोपपत्तिसद्भावादानन्दमयः परमात्मैवेति सिद्धम् । चकारो विधिमुखविचारेणाधिकरणसम्पूर्णात्वबोधकः ॥ १४ ॥

निषेधमुखेनेदमेव पुनश्चतुःस्र्या विचार्यते दाढ्याय ।

ननु ब्रह्मणा सह फलभोक्तृत्वाद्धीव एवानन्दमयोऽस्त्वित्याशङ्क्य परिहरति ।

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥

इतरो जीव आनन्दमयो न भवतीत्यर्थः । कुतः ? अनुपपत्तेः आनन्दमयस्य जगत्कर्तृत्वेनाशोकेलस्य च जगद्व्यापारधर्मित्यनेन जीवे निषिध्यमानत्वाद्भ्रान्तमयो जीवः ॥ १५ ॥

अत्रैव हेत्वन्तरमाह ।

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥

रस र ह्येवायं लब्धवानन्दाभवतीति, एषहोवानन्दयातीति जीवानन्दयोर्भेदेन व्यपदेशाच्च आनन्दमयो जीवः ॥ १६ ॥

नन्यानन्दमयस्य जगत्कारणत्वेन निरूपणान्मतान्तरे प्रकृतेरपि जगत्कारणाशोकेः प्रकृतिरेवानन्दमयशब्दायौ भयत्वित्याशङ्क्य परिहरति ।



## कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥

आनन्दमयनिरूपणानन्तरं, सोऽकामयतेतिश्रुतत्वाज्जडायाः प्रकृतेः कामनासम्भवात्, चकारात् स तपोऽतप्यतेतिश्रुत्युक्ततपसोऽप्यसम्भवात् प्रकृतेरपेक्षा भास्तौत्यर्थः ॥ १७ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

## अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥

अस्मिन्नानन्दमयेऽस्य जीवस्य च आनन्दमयमात्मानमुपसं-  
क्रामतीति श्रुत्या तेन रूपेण योगं शास्ति फलत्वेन कथयति । गहि  
जीवश्च, जडापत्तिर्युक्ता । अत आनन्दमयशब्दवाच्यो न जीवो, नापि  
जडः, किन्तु ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ १८ ॥

अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यत इत्यादि  
श्रूयते । तत्र भ्रंशा संशयः सम्भवति । किमधिष्ठातृदेवता-  
शरीरमाहोस्विद् ब्रह्मणः शरीरमुन परब्रह्मैवेति । तत्र हि-  
रण्यमयशब्दस्य सुवर्णविकारवाचित्वात् । केशनखादीनां शरी-  
रधर्माणां प्रतीयमानत्वाद् दृश्यत इति चाक्षुषत्वोक्तेरिन्द्रियवत्व-  
श्रवणाच्च सूर्यमण्डलस्योऽधिकारी जीव एव कश्चिदुपासनार्थमबो-  
क्त इति ज्ञायते । अथोच्यते, सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इत्यपहतपाप्म-  
त्वादिश्रवणात् जीव इति तर्हि ब्रह्मण एव कार्यविशेषार्थं परिगृही-  
तो देहोऽस्त्वन्तद्वाक्यप्रतिपाद्य इति प्राप्ते, उच्यते ।

## अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥

अन्तर्दृश्यमानः परमात्मैव । कुनः? तद्धर्मोपदेशात् । अप-  
हृतपाप्मत्वरूपब्रह्मणोऽसाधारणधर्मोपदेशात् । वेदान्तेषु तत्तत्प्रक-  
रणे एकोऽप्यसाधारणो ब्रह्मधर्मो विद्यमानः शिष्टान् साधारणत्वेन  
सन्दिग्धान् धर्मोस्तद्धर्मत्वेनैव निश्चिनोतीति मर्यादा । ब्रह्मणः श-  
रीरमिति पक्षस्त्वसद्भनः । सर्वकरणे स्वतः समर्थस्य ब्रह्मणः का वा-  
नुपपत्तिर्येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् । आनन्दस्वरूपमेव ली-  
लार्थं शरीरधर्मयुक्तं भासते । इच्छया तच्चाक्षुषमपि भवति । हि-

रणमयशब्दस्यानन्दवाचकत्वान्मयटः प्राप्नुयार्थकत्वात् । परब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यम् ॥ १९ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २० ॥

अन्तर्यामिप्राह्मणे य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तर इत्यादिश्रुत्या आधिदैविकस्य सूर्यमण्डलतदमिमानिभ्यां भेदेन निर्देशात् सूर्यमण्डलस्य परमात्मैवास्मिन् वाक्ये प्रतिपाद्य इति सिद्धम् ॥ २० ॥

अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाचेत्यादि श्रूयते । तत्रास्य प्रकरणस्य सन्दिग्धत्वाद् भूताऽऽकाशः प्रतिपाद्यते, ब्रह्म वेति सशये, आकाशशब्दस्य भूताकाशे निरूढत्वात् स एव प्रतिपाद्य इति प्राप्ते, उच्यते ।

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २१ ॥

आकाशशब्दवाच्यः परमात्मैव, कुतः? तल्लिङ्गात् सर्वगतित्वादिब्रह्मलिङ्गानामस्मिन् प्रकरणे प्रतिपादनात् सर्वजगत्कारणत्वादिधर्माणां भूताऽऽकाशऽसम्भवाद् रूढि वाधित्वा लिङ्गवशादाकाशशब्दस्य ब्रह्मपरत्वं, ब्रह्मण्यः सर्वशब्दवाच्यत्वात् लक्षणा । तस्माद् प्राकाशशब्दा ब्रह्मपर इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

प्रप्तोतर्यादेवता प्रस्तावमन्वायतेत्युपक्रम्य श्रूयते, कतमा सा देवतेति प्राण इति होवाच सर्वाणि ह धा इमानि, भूतानि प्राणमेवामिसविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते इत्यादि । तत्रासन्यः प्राणो ब्रह्मवेति विशये मुख्यप्राणेऽपि स्थापादौ सर्वभूतसंवेदनस्य, यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हिवागप्येतीत्यादिश्रुत्योपपादनात् । यथा प्राणविद्यायां न ब्रह्मपरत्वेवमस्यापि वाक्यस्येति विशेषशङ्काकाङ्क्षायां पूर्वोक्तन्यायमतिदिशति ।

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥

अस्मिन्नपि प्रकरणे भूयसां ब्रह्मलिङ्गानां श्रवणात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मैवति सिद्धम् ॥ २२ ॥

अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृथेषु

सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेपूत्तमेपु लोकेषु, इदं तावद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे  
ज्योतिरिति ध्रुयते । तत्र ज्योतिःशब्दवाच्यं प्राकृतं ज्योतिर्ब्रह्मवेति  
खंशये, अत्रासाधारणब्रह्मधर्माऽभावात् प्राकृतं ज्योतिरेव वाच्यमिति  
प्राप्ते, उच्यते ।

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥

अत्र ज्योतिःशब्दवाच्यं ब्रह्मैव, कुतः? चतुष्पाद्ब्रह्मनिरूपणे  
ज्योतिषश्चतुर्थचरणत्वेनाभिधानात् । अतः पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्यो-  
तिषो ब्रह्मत्वम् ॥ २३ ॥

ननु नात्र चतुष्पाद् ब्रह्म निरूप्यते । किन्तु गायत्री वा इदं  
सर्वमित्युपक्रमाद्गायत्रीछन्दः । ब्रह्मशब्दोऽपि तस्यैव प्रकृतत्वात्तत्पर  
एवेति छन्दस एव पादाभिधानाज्ञात्र ब्रह्मधर्मोः पादा इत्याशङ्क्य  
समाधत्ते ।

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथाचेतोऽर्पणानि-  
गदात्तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥

नैव दोषः । तथाचेतोऽर्पणनिगदात् । गायत्री वा इदं सर्वं  
यदिदं किञ्चेति गायत्रीद्वारा ब्रह्मणि चेतसोऽर्पणं निगद्यते । वर्णस-  
माभ्यनारूपगायत्र्याः सर्वत्वमुपचारं विना न सम्भवतीति तद्वारा  
तत्प्रतिपाद्यब्रह्मणि बुद्धिप्रवेशार्थं तथा निरूपणम् । कस्मादेवं प्रति-  
पाद्यत इत्याशङ्क्याह । तथा हि दर्शनम् । तथा तेनैव प्रकारेण दर्शनं  
ज्ञानं भवति । स्थूला बुद्धिर्नाहृत्यैव ब्रह्मणि प्रविशेदिति, हि युक्तम् ।  
लोके इदं सूचीसूत्रादौ, स्रतो यन्न प्रविशति, तदुपायेन प्रवेश्यत  
इति ॥ २४ ॥

किञ्च ।

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥

भूतादयो भूतपृथिवीशरीरहृदयानि चत्वारि पादा व्यपदिश्य-  
न्ते । नद्येतानि गायत्र्याः पादा भवितुमर्हन्ति । ब्रह्मणस्तूपपद्यन्ते ।  
यावद् ब्रह्मपरत्वेन मुख्यमुपपद्यते, न तावद्गौणं कल्पनीयमिति ।

गायत्रीशब्दस्यार्थाः पादा न भवन्तीति चकारार्थः । अतः पादानां  
ब्रह्मधर्मत्वम् ॥ २५ ॥

ननु त्रिपादस्याऽमृतं द्विवीति सप्तम्याऽऽधारत्वं प्रतिपाद्य-  
ते । अतः परं दिवो ज्योतिर्दीप्यत इत्यत्र पञ्चम्याऽनाधारत्वं  
प्रतिपाद्यत इत्युपदेशभेदात् पूर्वोक्तपरामर्शाभावान्न ज्योतिषो ब्रह्म-  
त्वमित्याशङ्क्य परिहरति :

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥

नैप दोषः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । अन्वे द्विव्येवोक्तम्, अस्मिन्  
वाक्ये सर्वत्रोच्यते । सर्वत्र विद्यमानस्य द्विवि विद्यमानत्वं, न विरु-  
द्धत्वे । अतः परमित्यत्राऽतः शब्देन न तत्राविद्यमानत्वं, किन्तु ततो-  
ऽप्यन्यत्र सत्त्वं बोध्यते । तस्मात् सप्तमीपञ्चमीनिर्देशौ न विरुद्धौ ॥ २६ ॥

कौपीतकिब्राह्मणोपनिषदि इन्द्रप्रतर्दनसंवादे इन्द्रेण प्रतर्दनाय  
धरदानं, मामेव विजानीह्येतवेवाहं मनुष्याय हिततमं मन्य इत्युप-  
क्रम्य त्वापृवधादिनाऽऽत्मानं प्रशस्य स्वोपासनायाः पापाभावं फ-  
लत्वेन प्रतिपाद्य, कस्त्वमिति विवक्षायां, प्राणो वा अहमस्मि ब्रह्मा-  
त्मानं मामायुरमृतमित्युपास्येत्युक्त्वाऽऽयुयः प्राणत्वमुपपाद्य; अमृत-  
त्व च प्राणस्योपपाद्य, प्राणेन ह्येषामुष्मिह्योकेऽमृतमाप्नोतीति फलं  
प्रतिपादितम् । तत्र प्राण आसन्यो ब्रह्म वेति सशये, अत्र साधका-  
साधारणधर्मस्याभावाद् याधकानां च विद्यमानत्वात् प्राणशब्दवाच्य  
आसन्य एवेति प्राप्ते, उच्यते ।

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २७ ॥

प्राणशब्दवाच्यः परमात्मैव, कुतः ? तथानुगमात् । अस्मिन्  
वाक्ये पौर्वापर्येणात्मेत्यमाने पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रतिपादनपर  
उपलभ्यते । उपक्रमे धरं वृणीष्वेतीन्द्रेणोक्तः प्रतर्दनः, त्वमेव मे  
वृणीष्य यं त्व मनुष्याय हिततमं मन्यस इति परमपुरुषार्थं धरं वृ-  
त्तवान् । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं परमात्मा न  
स्यात् । न हि तदभ्यक्षिततममस्ति । क्षीयन्ते चास्य कर्माणीति ध्रुतेः  
पापाभावोऽपि ब्रह्मज्ञान एव । ब्रह्मात्मत्व च तस्यैव सम्भवति । उप-  
संहारेऽप्यनन्दोऽजरोऽमृत इति, एव लोकाधिपतिरित्यादिं तस्यैवो-

पपद्यते । अतः सर्वत्रानुगमात् प्राणः परमात्मा ॥ २७ ॥

शङ्कते ।

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्ध-

भूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥

यदुक्तं, प्राणो ब्रह्म । तन्न, कुनः ? वक्तुरात्मोपदेशात् । व-  
क्ताहीन्द्र आत्मानमुपदिशति । मामेव विजानीहीत्युपक्रम्य, प्राणो वा  
अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृतमित्युपास्त्रेति । स एव प्राणो व-  
क्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः कथं ब्रह्म स्यात् । एवञ्च वाचो धेनुत्वो-  
पासनवदिन्द्रस्य प्राणत्वेनोपासना बोध्यते । अन्ये ब्रह्मधर्माः प्राण-  
स्तावका इति नेदं ब्रह्मोपाख्यानमिति चेन्न । अध्यात्मसम्बन्धभूमा  
ह्यस्मिन् । अस्मिन् प्रकरणे आत्मानमधिकृत्य यः सम्बन्ध आत्मनो  
धर्मास्तेषां बाहुल्यं प्रतीयते, एव लोकपाल इत्यादिना । यावत्प्र-  
करणस्य ब्रह्मपरत्वं सिद्धयति तावदन्यपरत्वं न युक्तमिति हि-  
शब्दायः ॥ २८ ॥

नन्वेवं, मामेव विजानीहीत्याद्यात्मोपदेशः कथं सङ्गच्छत इ-  
त्याहुः ।

शास्त्रदृष्ट्यातूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥

व्यवहारदृष्ट्योपदेशे भवेदेवायं ऋषिः । अत्रतु, अहं ब्रह्मेति-  
शास्त्रीयदर्शनेनोपदेशः । ननु तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेत्यादिवाक्ये-  
भ्यः स्वात्मनि ब्रह्मत्वेन दर्शनं शास्त्रदृष्टिर्नत्वन्यात्मन्यन्यस्य, त-  
थाच प्रतर्दनस्येन्द्रात्मनि ब्रह्मत्वदर्शनं न शास्त्रदृष्टिरित्याशङ्क्याह ।  
वामदेववत् । तद्वैततत्त्वद्वयानुपिर्वामदेवः प्रतिपेदे अहं मनुरमत्र सूर्य-  
श्चेति, य एव प्रत्यनुध्यत स सर्वं भवतीत्यादिश्रुत्या वामदेवस्य यथा  
ज्ञानावेशात्सर्वधर्मस्फूर्तिरेवमत्रापि ब्रह्मावेशादुपदेश इति ॥ २९ ॥

ननु प्रकरणेऽस्मिन् यद्यपि भूयांसो ब्रह्मधर्माः श्रूयन्ते, तथापि,  
न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यादिजीवधर्माः । तथाऽथ खलु  
प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिपृच्छेति शरीरधारणात्मकमुत्त्वप्राण-  
धर्मश्च प्रतीयते । अतः कथमेकान्ततोऽस्य ब्रह्मप्रकरणत्वमित्याशङ्क्या  
परिहरति ।

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैवि-  
ध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥

न, कुतः? उपासात्रैविध्यात् । एतत्प्रकरणोक्तधर्माणां जीवधर्मत्वे मुख्यप्राणधर्मत्वे च स्वीक्रियमाणे ब्रह्मजीवमुख्यप्राणानां स्वातन्त्र्येणोपासनं त्रिविधं स्यात् । तद् वाक्यभेदप्रसङ्गात् युक्तम् । तर्हि प्रकरणोक्तानां तद्दर्माणां का गतिरित्याशङ्क्याह । आश्रितत्वादिह तद्योगात् । जीवधर्माणां ब्रह्मणि विरोधो न, जीवस्य ब्रह्माधारत्वात् तद्दर्माणामपि ब्रह्माश्रितत्वात् । इहेत्युभयत्र सम्यक्त्वम् । मुख्यप्राणस्य तु ब्रह्मणि योगात् तद्दर्माणामपि तद्योगात् । अतः प्रकरणोक्तसर्वधर्माणां ब्रह्मणि सम्भवात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मेति सिद्धम् । 'अत एव प्राण, इत्यत्र प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्रार्थेऽपि सन्देहः । बाधकधर्मा अपि वर्तन्त इति तन्निर्णयार्थं पृथगाधिकरणमुक्तम् ॥ ३० ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ।



१ अध्याये २ पादः ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।



प्रथमे पादे कार्यप्रतिपादकानि वाक्यानि ब्रह्मपरत्वेन निर्णय  
द्वितीयेऽन्तर्यामिप्रतिपादकानां तत्परत्वेन निर्णय उच्यते । तत्राय  
खलु क्रतुमयः पुरुष इत्यारभ्य, स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीर  
इत्यादि श्रूयते । तत्राग्रे सत्यसङ्कल्पादिधर्मकथनात् किं विद्वानमयो  
जीवो ब्रह्मत्वेनोपास्य, उत ब्रह्मैवान्तर्यामिरूपमिति संशये, सर्वं ख-  
ल्विदं ब्रह्मेति पूर्ववाक्ये जडस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनस्योक्तत्वा-  
ज्जीवस्यापि तत्त्वेनोपासनं युक्तं, नतु मध्ये ब्रह्मनिरूपणस्य प्रस-  
क्तिरिति जीवस्यैव ब्रह्मत्वेनोपासनोक्ताऽस्मिन् वाक्ये इति प्राप्ते,  
उच्यते ।

सर्वत्रप्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

अथ खल्वित्यादि ब्रह्मवाक्यमेव । कुतः, ? सर्वत्र वेदान्तेषु प्र-  
सिद्धस्य ब्रह्मण एवोपदेशदर्शनात् । एवञ्च, क्रतुं कुर्वीतैत्युपदेशो नो-  
पासना । परम, अज्ञान्तस्य, निखिलजगतो ब्रह्मत्वेनोपासनेन शुद्धा-  
न्तःकरणस्य मननात्मकब्रह्मोपदेश एव युक्तो, नतु जीवोपासना ।  
अतोऽप्रानन्द्यात्मकप्राणशरीरादिरूपोऽन्तर्यामी निरूप्यते, न जीवः॥१॥

नतु क्रतुमयः पुरुष इत्यादिना यथाकामं लोकान्तरीयदेहक-  
थनात्तदर्थमन्योपासना युक्ता, न ब्रह्मज्ञानस्येदं फलं युक्तमित्याश-  
ङ्क्य समाधत्ते ।

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षितो गुणो लोकान्तरे तादृशफलप्राप्तिः । सा प्रकृतेऽपि  
भगवत्स्वरूपलाभादुपपद्यत इति तदर्थमपि नान्यापेक्षा ॥ २ ॥

नन्विदं नैकान्ततो ब्रह्मवाक्यत्वसाधकम्, उपपत्तेर्जीवेऽपि  
सम्भवादित्याशङ्क्यात् ।

अनुपपत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥

जीवस्य तिरोहितानन्दत्वेन निरुपासत्वादानन्दात्मकप्राणशरी-

रादिरूपस्यानुपपत्तेर्नाय वाक्यार्थं ॥ ३ ॥

ननु प्राप्तव्यफलरूपान-दात्मकप्राणशरीरादेर्जीवेऽप्युपपत्तेर्नो  
कदोष इत्याशङ्क्य परिहरति ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

एतमित प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति फलवाक्ये, एत प्राणशरी-  
रादिरूप कर्मत्वेन प्राप्तव्यत्वेन शारीर जीव च कर्तृत्वेन व्यपदिशति।  
अधिकरणसमाप्तिसूचकश्चकार ॥ ४ ॥

यथा घ्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामाकतण्डुलो वैवम-  
यमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्य इति श्रूयते । तत्रोपक्रमबलीयस्त्वे  
जीवो वाक्यार्थं । उपसहारबलीयस्त्वे ब्रह्म वेति सशये, तत्र यन्नैक-  
स्यान्यपरत्वेनैकार्थवाचकत्व भवति तस्य फलवत्त्वमिति पूर्वतन्त्रे व्यु-  
त्पादितत्वाच्चतुर्विधभूतनिरूपणार्थं जीवस्याराद्रमात्रस्यान्तर्हृदये प्र-  
तिपादकत्वेन घाऽन्याद्योपपत्तर्जीवस्यैव फलदशायाम् हिरण्यमत्या-  
ज्जीव एव वाक्यार्थो, न ब्रह्मेति प्राप्त, उच्यते ।

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

हिरण्यमय पुरुष परमात्मैव, न जीव । फलदशायामपि  
नियमतस्तादृशमूर्तिगमे प्रमाणमाषात् । अत शब्देनैव विशेषस्यो-  
क्तत्वाद् ब्रह्मैव वाक्यार्थं ॥ ५ ॥

ननु हृदयायतन वाज्जीवस्य स एवात्र युक्तो वाक्यार्थं इत्या-  
शङ्कात् ।

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

इंभर सधंभूताना हृदेश्शब्देन तिष्ठतीत्यादिप्रमाणात्तरात्  
परमात्मैव वाक्यार्थं ॥ ६ ॥

उपक्रमप्रायव्याभिप्रायेणाशङ्क्य समाश्रिते ।

अर्भकीरस्तात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न

निचाय्यत्वादेनं व्योमयच्च ॥ ७ ॥



नन्वभक्तमोकोऽल्पं हृदयात्मकं स्थानं यस्य तत्त्वाद् ब्रीह्यादि-  
तुल्यत्वव्यपदेशाच्च जीवो वाक्यार्थो, न परमात्मा व्यापकत्वादि-  
तिचेद्, नाल्पस्थानकथनं दूषणमावहति । निचाय्यत्वाद् हृदये ज्ञातुं  
शक्यत्वाद् ब्रीह्यादितुल्यत्वव्यपदेशोऽपि न दोषाय । एवं व्योमवत्  
एवं ब्रीह्यादितुल्यत्वेन यत्प्रतिपादनं तद्योमवत्, व्योमेव चतुर्विध-  
भूतान्तरत्वज्ञापनार्थम् ॥ ७ ॥

ननु हृदयदेशे नित्यमगवत्स्तिष्ठेत्तदा जीववत्तस्यापि सुख-  
दुःखभोगापत्तिरित्याशङ्क्य परिहरति ।

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

न, कुतः ? वैशेष्यात् सर्वरूपत्वानन्दमयत्वसर्वकर्तृत्वादिर्वि-  
शेषस्तद्भावो वैशेष्यं तस्मात् । अतो हृदयस्थित्यविशेषेऽपि जीवस्यैव  
भोगो न ब्रह्मणः ॥ ८ ॥

यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनम् इत्यादिकठवल्ली-  
पु पठ्यते । अत्र ब्रह्मक्षत्रयोरोदनत्वकथनात् कश्चिद्भोकोच्यते ।  
स जीवो ब्रह्म वेति संशये, ब्रह्मक्षत्रभोजनस्यानुचितत्वालौकिकभो-  
क्तृवत्कथनात्, क इत्या वेद् यत् स इत्यनेन स्थानाज्ञानकथनाच्च  
जीव एव कश्चिदुपासनाविशेषलब्धसामर्थ्यो भोक्ता भविष्यति, न  
ब्रह्म, उक्तधर्मासम्भवादिति प्राप्ते, उच्यते ।

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

अत्ता भगवानेव । कुतः ? चराचरग्रहणात् । चरः सर्वप्राणि-  
मारणार्थं परिभ्रमन् मृत्युः, अचरं केनाप्यचाल्यं ब्रह्मक्षत्रं रूपं तयो-  
रनृत्वस्य जीवेऽसम्भवात् परमात्मैवात्ता । ब्रह्मक्षत्रयोमुक्तिदानेन म्र-  
स्मिन् प्रवेशस्य भोजनपदार्थत्वात्, सर्वत्र विद्यमानस्यापि मृत्मन्त्रेण  
स्थानाज्ञानस्य युक्तत्वाद्, बोधनार्थं लोकवत्कथनस्य युक्तत्वाद् ब्रह्मैव  
वाक्यार्थः ॥ ९ ॥

ननु जीवपरत्वेन सामञ्जस्येन वाक्यार्थोपपत्तौ हिमित्रि ब्रह्म-  
परत्वं कल्प्यत इत्याशङ्क्याह ।

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

अस्मिन् प्रकरणे, आसीनो दूर व्रजतीत्यादिना ब्रह्मण एव माहात्म्य प्रतिपाद्यते । अतः प्रकरणानुरोधाद् ब्रह्मैव वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ १० ॥

ऋतु पियन्तावित्यादि तस्यैवाग्रे ध्ययते । तत्रास्य वाक्यस्योत्तरयेपत्व जीवपरत्व, पूर्वशपत्वे ब्रह्मपरत्वमिति । किमत्र जीवद्वय निरूप्यते, उत जीवब्रह्मणी वेति विशये ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्यत्वेन, यस्तु विज्ञानवानित्यादिनाऽग्रे विद्वद्विद्वतोर्जीवयोर्वक्तव्यत्वात् प्रथममन्त्रेऽपि तयोर्निदेश उचित । अतो बद्धमुक्तजीवपरत्वेन वाक्यार्थोपपत्तेर्जीवप्रकरणपाठाजीव एव वाक्यार्थ इति प्राप्त, उच्यते ।

गुहां प्रविष्टांवारमानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

गुहा हृदयाकाशस्तत्र प्रविष्टौ जीवपरमात्मानौव प्रतिपादौ, न जीवौ, कुत ? नहर्शनात् तयोर्जीवब्रह्मणोर्दर्शनात् प्रतिपादितत्वात् । प्रश्न, योऽय मेत इत्यादिना जीव पृष्ट । अन्यत्र धर्मादित्यादिना ब्रह्म पृष्टम् । तत्र ब्रह्म निरूप्य जीवनिरूपणे तस्य फल निरूपयन् मध्ये तुल्यतयोभयो स्वरूप वक्ष्यति फलभोग्यायत्वात् । अतो ब्रह्मपरमवेद वाक्यम् ॥ ११ ॥

त्रिशेषणाच्च ॥ १२ ॥

गुहां प्रविष्टावित्यादिविशेषणाना जीवब्रह्मपरत्वेनैव सामञ्जस्या-वाकारादात्मान रथिन विस्तीत्याद्युत्तरप्रत्ययपर्यालोचनादपीदं ब्रह्मवाक्यमेवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥

य एवोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यादि ध्ययते । अत्र प्रतिविम्बपुरुषस्य ब्रह्मत्वेनापासनपरमिदं वाक्य, ब्रह्मपर वेति विशये ब्रह्मप्रकरणस्य समाप्तत्वाद् हृदयत इति वचनस्य प्रतिविम्बस्य ब्रह्मत्वेनापासनपरमेवेदं वाक्य, न ब्रह्मपरमिति प्राप्त, उच्यते ।

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

अन्तर अक्षिणि हृदय वेनात् परमात्मेव । कुत ? उपपत्ते सर्वत्र ब्रह्मदृष्टन्तस्त्वान्मयात्स्मिन् एवात्तत्रार्थस्य ब्रह्मदर्शनस्योपपत्ते । अतः प्रतिविम्ब पुरुषवर्गीयमात्मायाच्च ब्रह्मैव वाक्यार्थ ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च १४ ॥

अक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यारभ्य, एनं संयद्ग्राम इत्याचक्षत इत्यादिना कर्मफललयस्थानत्वकर्मफलदातृत्वसर्वलोकभानादिधर्माणां व्यपदेशात् तेषामन्यत्रासम्भवाद् ब्रह्मैव वाक्यार्थः ॥ १४ ॥

ननूपासनापरमेवेदं वाक्यमस्तु, किमत्याग्रहेण ब्रह्मपरत्वोपपादनेनेत्याशङ्क्याह ।

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेत्यनेनाऽमृतपद्वेनानन्दमयत्वप्रतिपादनाद् ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् । एषा मुख्योपपत्तिरिति सूचनार्थमेवकारः ॥ १५ ॥  
स्वरूपतां ब्रह्मपरत्वं प्रतिपाद्य फलतोऽपि तत्परत्वमाह ।

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

अथ यदु वै वास्मिन् शब्दं कर्म कुर्वन्तीत्यादिना ब्रह्मविदो देवयानाऽऽख्या या गतिरुक्ता सैवाक्षिपुरुषविदोऽभिधीयते । श्रुता उपनिषद्भिद्या येन तस्य गतेरभिधानादित्यर्थः । अतो ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् ॥ १६ ॥

ननु तद्धर्मवस्त्वेतोपासतोपपत्तेर्गौणवृत्त्या पूर्वोक्ता उपपत्तयोऽक्षिपुरुषपरत्वेनापि सङ्गच्छन्त इत्याशङ्क्य परिहरति ।

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

इतरोऽक्षिपुरुषो नात्र वाक्यार्थः । कुतः? अनवस्थितेः अस्थिरत्वात् । अक्षिपुरुषस्यान्यसामुख्य एव सम्भवादुपासनाकाले एकान्ते तस्याभावादास्थिरत्वम् । किञ्चोपासने हि मनसा भवति । तत्र चाक्षिपुरुषस्यासम्भव एव । अतः सर्वत्र सदा विद्यमानत्वाद्गवानेष वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरे दन्वतीत्युपक्रम्य, यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्यादि श्रूयते । तत्राविर्देवविदेवमधियश्मधिभूतमध्यात्मं चावस्थितो यमयिनाऽन्तर्यामिनि दिव्यते । तत्राधिदेवाद्याधारधर्माणां पण्यामेकस्मिन्नुपशरद्देवदेवा-

दिषु सर्वेष्वेक एवान्तर्यामी, उताधिदैवादिनामभेदाद्भिन्न इति विशये, देवादिकमधिकृत्य ये धर्तन्तेऽभिमानेन तेषामेव तत्तच्छब्दवाच्यत्वात् तत्तत्संज्ञानां ब्रह्मविषयकत्वासम्भवादान्तर्यामिब्राह्मणे तत्तदभिमानिदेवतोपासनापरं, नतु ब्रह्मपरमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

आधिदैवादिष्वन्तर्यामी भगवानेव, नान्यः । कुतः ? तद्धर्मव्यपदेशात् । तेषां तदभिमानिनां देवानां ये धर्मास्तत्तदधिष्ठातृत्वाद्यस्तेषां ब्रह्मणि व्यपदेशात् । तेषां तत्सामर्थ्यं भगवत एवातसैर्धर्मैर्भगवातेव व्यपदिश्यते । अत इदं ब्रह्मवाक्यमेव ॥ १८ ॥

ननु चेदान्तेष्वन्तर्यामिणोऽप्रसिद्धत्वात् तस्य च कापिले प्रसिद्धत्वादान्तर्यामिनिरूपणे कपिलमतस्य श्रौतत्वापत्तिरित्याशङ्काह ।

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

स्मार्तं सांख्यस्मृतिसिद्धमन्तर्यामिरूपमत्र नोच्यते । कुतः ? अतद्धर्माभिलाषत् सत्त्वरजस्तमोरूपतद्धर्माणामनभिलापात्, पृथिवीशरीरादीनां तद्विरुद्धधर्माणामभिलापाच्च ब्रह्मैव वाक्यार्थं ॥ १९ ॥

ननु देवशरीराद्यधिष्ठातृत्वाज्जीव एव वाक्यार्थोऽस्त्वित्याशङ्काह ।

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥

शारीरो जीवः, नैत्यनुवर्तते, न वाक्यार्थो भवितुमर्हति । यतो यो विज्ञाने तिष्ठति कायवाः, य आत्मनि तिष्ठति माध्यन्दिना एव जीवमन्तर्यामिभेदेनाधीयते । अतोऽन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मैवार्थो नान्य इति सिद्धम् ॥ २० ॥

अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमप्राप्तमित्यादि मुगलकं ध्यते । तत्र साहचर्यामिमत्प्रकृतिसर्वधर्माणां धवणात् कापिलमतविद्या, उत ब्रह्मविद्येति सशये, अत भूतयोनित्वकथनादग्रे, दिव्यो ह्यमृतः पुरुष इत्याद्युक्त्वा, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिना सृष्टिकर्तृत्वं पुरुषस्योक्तम् । एवं सति प्रकृतिपुरुषयोः सृष्टिकर्तृत्वोक्त्या सांख्यविद्येति प्राप्ते, उच्यते ।

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । कुतः ? तथाऽक्षरात्सम्भव-  
तीह विश्वमिति जगत्कर्तृत्वरूपब्रह्मधर्मोक्तेः । न हि वेदान्तेषु ब्रह्मा-  
दपिऽतिरिक्तस्य जगत्कर्तृत्वं क्वचि श्रुतमस्ति । अत इयं ब्रह्मविद्यैव ॥२१॥

ननु प्रकृतिपुरुषसम्यग्धिष्ठिप्रतिपादकत्वेनैव वाक्यार्थोपप-  
त्तौ किमिति ब्रह्मपरत्वं कल्प्यत इत्याशङ्क्याह ।

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

इतरौ प्रकृतिपुरुषौ नात्र वाक्यार्थभूतौ । कुतः? विशेषणभे-  
दव्यपदेशार्थां विशेषणभेदो व्यपदेशश्च ताभ्याम् । न ह्यदृश्य-  
त्वसर्वज्ञत्वपुरुषत्वादीनि विशेषणानि प्रकृतेर्भवन्ति । न हि, दिं-  
व्यो ह्यमूर्ते इत्यत्रोक्तानि विशेषणानि साङ्ख्यविमतपुरुषस्य भव-  
न्ति । ब्रह्मविद्यैवैवेति, सर्वत्र ब्रह्मविद्यामित्याद्युक्तेश्च व्यपदेशभे-  
दः । अतो ब्रह्मपरत्वमेव युक्तम् ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अग्निमूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यादित्यादिरूपोपन्यासस्य प्रकृति-  
पुरुषयोरसम्भवाज्जगदात्मकस्य ब्रह्मण एव सम्भवाद् ब्रह्मैव वाक्यार्थ  
इति सिद्धम् ॥ २३ ॥

ब्रह्मणः साकारत्वमुपपादयितुमधिकरणारम्भः ।

तत्र को न आत्मा, किं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, तस्य ह वा एतस्यात्मनो वै-  
श्वानरस्य मूर्धे च सुतेजा इत्याद्याम्नायते । तत्र वैश्वानरशब्दात् संवत्सरो  
षा अग्निर्वैश्वानर इति, संवत्सरो वै प्रजापतिरिति च श्रुतेर्हिरण्यगर्भो-  
पासनपरमिदं वाक्यं, किं चोपक्रमे ब्रह्मात्मपदध्वजणात्तदेकवाक्यत्वेन  
ब्रह्मपरमिति संशये, हिरण्यगर्भस्य समष्ट्यभिमानित्वेन लोकावयव-  
त्वोपपत्तेश्चतुपासकस्याधर्भोजनात्मकफलस्यापि सम्भवाद् वेदगर्भ-  
त्वेनाग्नित्रयात्मकत्वस्यापि युक्तत्वाद्द्विरण्यगर्भोपासनपरमिति प्राप्ते,  
उच्यते ।

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

वैश्वानरपदवाच्य परमात्मैव । कुत ? चेऽस्मिन् वाक्ये द्विर-  
ययगर्भसाधारणशब्दाः श्रुतास्तेऽप्योऽपि प्रादेशमात्रस्यैव द्युमूर्च्छन्त्या-  
दिरूपे विशेषाभ्यानाद् विरुद्धसंबन्धमाश्रयत्य सर्वभवनसमर्धपरमा-  
त्मन एव, नान्यस्य सम्भवति । अतो वैश्वानरशब्दो ब्रह्मपर ॥ २४ ॥

एतद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वे प्रमाणान्तरमुप-यस्यति ।

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

केचित् स्रदेहे हृदयावकाशे, इति स्मर्यमाण रूपं ह्यापकं स्यात् ।  
प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे श्रुतिऽप्य श्रुतस्य मननात्मकस्मरण-  
सम्भवात् । यदि प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्रह्मत्वं न स्यात्, तदेतद-  
स्मरणं नोपपद्येतेति हेतोः प्रादेशमात्रवैश्वानरप्रतिपादकवाक्यस्य ब्र-  
ह्मपरत्वम् ॥ २५ ॥

ननु स्मरणेनैवार्थनिर्णये, स्मृताद्यपि 'अह वैश्वानरो भू वा'  
इत्युक्त्वाद्, अग्निर्वैश्वानर इति श्रौतशब्दादुपासनार्थं तस्यैव ज्ञेता-  
ग्निफलपनात्, पुरुषेऽन्त प्रतिष्ठित घेदेत्यन्त प्रतिष्ठानाच्च जाठरोऽग्नि-  
देव वैश्वानरो, न ब्रह्म, विरुद्धधर्मदर्शनादित्याशङ्क्य परिहरति ।

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न, तथा

दृष्ट्युपदेशादसम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

न, कुत ? तथा दृष्ट्युपदेशात् । ब्रह्मण्य सर्वभोक्तृत्वबोधना-  
र्थं तथा दृष्टिर्जाठरत्वेन दृष्टिरुपदिश्यते । ब्रह्मण्य सर्वरूपत्वसम्भवा-  
त् । नन्वेव स्मृत्यनुरोधाज्जाठर एव वाक्यार्थोऽस्त्वित्याशङ्क्याह । अ-  
सम्भवात् । तत्र द्युमूर्च्छन्त्यादिधर्माणामसम्भवात् । उपासनार्थं तस्य-  
मंशल्पनं भविष्यतीत्याशङ्क्याह । पुरुषमपि चैनमधीयते वाजसनेपि-  
न, स एवोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुष स यो हेतमेवमग्निं वैश्वानर  
पुरुष पुरुषविध पुरुषेऽन्त प्रतिष्ठित घेदेत्यादि । अतः पुरुषत्वं पुरुष-  
विधत्वं वा न जाठरस्य सम्भवतीति परमारम्भे वैश्वानर ॥ २६ ॥

ननु वैश्वानरो न ऊत्येत्यादिमन्त्रैर्देवताया महाभूतात्तर्था वै-  
श्वानरपदार्थायमस्तीत्याशङ्क्य परिहरति ।

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

अत एव पुरुषविधत्वासम्भवादेव देवता भूतं च न वैश्वानर-  
पदवाच्यमित्यर्थः । उपनिषद्वाक्यानां ब्रह्मपरत्वे सम्भवत्सम्पकल्पना  
न युक्ताति मुख्योपपत्तिः । अतो वैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥२७॥

अतः परं ब्रह्मणः प्रादेशमात्रत्वं स्वाभाविकं, कृत्रिमं चेति प-  
रिमाणं विचार्यते । अस्मिन् सिद्धे पूर्वोक्तविचारः सङ्गतो भवेदिति ।  
तत्रास्मिन् विषये प्रकारभेदेन चत्वार ऋषयो वेदार्थचिन्तकाः । तौ-  
ह्येन शब्दार्थबलविचारको जैमिनिः । शब्दोपसर्जनैतार्थविचारक  
भाद्रमरथ्यः । केवलार्थबलविचारको वादरिः । केवलशब्दबलविचा-  
रका आचार्यः । तत्राचार्यो विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन् विचार-  
मपि वदंस्तेषामल्पशुद्धिपयापनाय नामान्याह । तत्र जैमिनिमतमुप-  
न्यस्यति ।

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

साक्षादपि व्यापकस्य प्रादेशमात्रत्वं कल्पनां विनापि स्वरूपे-  
णैवाविरोधं मन्यते जैमिनिः । आकाशवत् व्यापकं सर्वतःपाणिपा-  
दान्तं ब्रह्म । अतः साकारमनन्तमूर्तं च । अतः प्रादेशमात्रत्वं स्वाभा-  
विकमिति जैमिनेर्मतम् ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याश्रमरथ्यः ॥ २९ ॥

अभिव्यक्तेर्हेतोः साकारं ब्रह्म, वस्तुनो निराकारत्वेऽपि माया-  
पगमनं तावन्नि देशे साकारमित्ये तद्विदानन्दं रूपं भातीत्याश्रमरथ्यो  
मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्वादरिः ॥ ३० ॥

यद्यद्विद्या त उरुगाय विभावयन्तीति वाक्यानुसंधेनानुस्मृ-  
तेर्हेतोर्ब्रह्मणः साकारत्वं, वस्तुनो निराकारमेव । अत आकाराणाम-  
तात्त्विकत्वं मन्यते वादरिः ॥ ३० ॥

सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

जैमिनिमते ब्रह्मणः साकारत्वध्ववणात् तदेकदेशी नियतसा-  
कारं मन्यमानो नियमेन प्रादेशमात्रं ब्रह्मस्वरूपं जानानि । तन्निराक-  
रणाप जैमिनिः, सम्पत्तेरिति सम्पत्तिरुक्तं प्रादेशमात्रत्वं, न नियत-

मिति वदति । ननु प्रादेशमात्रत्वस्य कथं सम्पत्तिकृतत्वमित्याशङ्का-  
ह । तथा हि दर्शयति वाजसनेयिब्राह्मणे, तथा तु व एतान् नक्षयामि  
यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसम्पादायेष्यामीति श्रुतिः प्रादेशमात्रत्वं सं-  
पत्तिकृतमिति दर्शयति । एवञ्च सम्पत्तेरेव प्रादेशमात्रत्वं, ननु प्रा-  
देशमात्र एव वैश्वानर इत्येकदेशिनं परिहरति जैमिनिः ॥ ३१ ॥

मुष्यमाचार्यमतमाह ।

आमानन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

एनं वैश्वानरमस्मिन् मूर्खञ्चिबुकान्तराले जाबालाः समामन-  
न्ति, एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा योऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति, सोऽवि-  
मुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यादिना, श्रुवोः प्राणस्य च यः सन्धिः स  
एव द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीति । अतोऽनन्त एव व्यापक एव  
प्रादेशमात्रः । अनवगाह्यमाहात्म्ये भगवति विरुद्धसर्वधर्माश्रये, न  
विरोधसम्भावनापि । अतो ब्रह्मस्वरूपविचारे प्रमाणमेवानुमर्तव्यं, न  
युक्तिः । युक्तिबलेन ब्रह्मस्वरूपविचारका भ्रान्ता एव । तस्य युक्त्यगो-  
चरत्वात् । अतः प्रादेशमात्र एव व्यापक इति वैश्वानरपदवाच्यः  
परमात्मैवेति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाण्यायां प्रथमाध्यायस्य  
द्वितीयः पादः ॥ २ ॥



## प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

द्वितीयपादे ब्रह्मण आधेयत्वं प्रतिपाद्योस्मिन् पादे आधारत्वं प्रतिपाद्यने, सर्वं ब्रह्मेति बोधनाय । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्ष-  
मोक्षं मन इत्यादि ध्रूयते । तत्र द्युपृथिव्यादीनामाधारं ब्रह्म ? उत पदा-  
र्थान्तरम् ? इति संशये, द्युश्वादीनां, सूत्रे भगिगणा इव प्रोतानां  
भारत्वेन परमात्मनस्तद्ब्रह्मकत्वासंभवाद्, अमृतस्यैव सेतुरित्युन्त्या  
सेतोर्गणिसाधनत्वेन ब्रह्मणः फलत्वेन तदसंभवात् स्मृतप्रतिपाद्या  
प्रकृतिरेवैतद्वाक्यार्थो युक्त इति प्राप्ते, उच्यते ।

द्युन्वाधायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

यस्मिन् द्यौरितिवाक्योक्तानां द्युश्वादीनामायतनं ब्रह्मैव, कुतः  
स्वशब्दाद् आत्मशब्दादित्यर्थः । तथाच सर्वेषामात्मत्वेन जगदा-  
धारत्वेन भारासंभवात् तद्ब्रह्मणोऽमृतप्राप्तेरुपचारेण सेतुत्वस्यापि  
संभवाद् ब्रह्मैवात्र वाक्यार्थो, नान्य इति भावः ॥ १ ॥

नन्वस्मिन् प्रकरणे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुपक्रम्यान्यवा-  
ग्विमोक्षकथनमनुपपन्नमित्याशङ्काह ।

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

मुक्तानां देहाद्यध्यासत्यागेन जीवन्मुक्तानामुपसृप्यं ब्रह्मास्मि-  
न् प्रकरणे व्यपदिश्यते । तदन्यवाग्विमोक्षं विना सर्वाध्यासराहित्यं  
न भवतीति तत्कथनमित्यर्थः । तत्रापि विकारस्य वाचारम्भणमात्र-  
त्वादन्यवाग्विमोक्षं पच, नतु प्रपञ्चस्य । तस्य ब्रह्मरूपत्वादिति  
भावः ॥ २ ॥

नन्वस्मिन् प्रकरणे, अदा इह ब्रह्मपुरे भक्तोभव इत्यादिना जड-  
धर्माणां जडहृष्टान्तानां च निरूपणात् सांख्यानरूपितप्रकृतिपुरुषा-  
नुमापकमेवैतत् प्रकरणमित्याशङ्काह ।

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

इदं प्रकरणं सांख्यमतानुमापकं नास्ति । कुतः ? अतच्छब्दात् निसन्दिग्धतया कौऽपि तन्मतख्यापकः शब्दो नास्ति । आत्मसर्व-  
ज्ञानन्दरूपाद्यस्तु ब्रह्मवाद्ख्यापका ग्रहणः शब्दाः सन्ति । तद्वशात्  
सन्दिग्धानामपि ब्रह्मपरत्वेनैव निर्णय उचितः । अतो द्युश्वाघायतनं  
ग्रह्येव, न प्रधानम् ॥ ३ ॥

ननु मनोमयः प्राणशरीरनेतेति निसन्दिग्धजीवप्रतिपादक-  
वचनाज्जीवधर्मा जडधर्माश्च, तथा सर्वज्ञत्वाद्योऽपि योगप्रभावा-  
ज्जीवविशेषधर्मा इति जडजीवविशिष्टः सांख्यवाद्दोऽन्न प्रतिपाद्य इ-  
त्याशङ्क्याह ।

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

न अतच्छब्दादित्यनुवर्तते । प्राणभृज्जीवोऽपि न चाक्यार्थः ।  
तत्प्रतिपादकशब्दाभावात् । न हि सांख्यमते आनन्दाऽमृतरूपो जीवो  
भविष्युमर्हति ॥ ४ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

तमैकं जानयेति कर्मकर्तृभावेन भेदेन व्यपदेशात्त जीवो  
चाक्यार्थः ॥ ५ ॥

हेत्यन्तरमाह ।

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

ब्रह्म वेदानामित्यारम्भे, स ब्रह्मविद्यामिति च तेषामेवेतां ब्रह्म-  
विद्यामित्यन्ते च ब्रह्मविद्याया एव निरूपणेन ब्रह्मप्रकरणाद् ब्रह्मैवात्र  
प्रतिपाद्यमित्यर्थः । ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तादित्यादौ तु विस्पष्ट ब्रह्मैव प्र-  
तिपाद्यते ॥ ६ ॥

अथापि संशये निश्चिनं विशेषहेतुमाह ।

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

हा सुवर्णेति चाक्ये, अनश्रप्रत्यो अभिचाकशीतीत्यनेन पर-  
मात्मनः स्थितिमाल, जीवस्य च कर्मफलपभोगो निरूप्यते । अतः  
स्थित्यदनाभ्यां जीवपरमात्मानौ परामृष्टौ स्थाव्यप्रतिपाद्यैलक्षण्यमत्र  
गमयतः । अतो विशेषोपपत्तेः सत्येत् सर्वहेतयोऽत्र ब्रह्मचाक्यपर-

साधका इडा इति शुद्धायायतनं ब्रह्मवेति सिद्धम् ॥ ७ ॥

छान्दोग्ये; यो वै भूमा तत्सुखमिति सुखलक्षणमुक्त्वा भूमलक्षणं वदति, यत्र नान्यत् पश्यति नान्यद्विजानाति स भूमेति । तत्र भूमशब्देनात्र बाहुल्यमुच्यते ? ब्रह्म वेति संशयेऽस्मिन् प्रपाठके ततस्त ऊर्ध्वं चक्षामीति सनत्कुमारेण नारदं प्रत्युत्तरोत्तरं बाहुल्यकथनस्य प्रतिज्ञातत्वात् सुखपर्यन्तमुत्तरोत्तरं भूयस्त्वमुक्त्वाऽप्रे सुखस्य फलत्वात् सुपुतावेव तस्याभिव्यक्तेः सुपुतिरेव, यो वै भूमेति वाक्ये भूमत्वेनोच्यते । सुखाभिव्यञ्जकत्वेन सुखापेक्षयापि तस्या अन्तरङ्गत्वादतो न ब्रह्मवाक्यमिदमिति प्राप्ते, उच्यते ।

भूमा सम्प्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

अत्र भूमा भगवानेव । कुतः? सम्प्रसादादध्युपदेशात् । सम्प्रसादः सुपुतिः, तस्मादधि आधिक्येनोपदेशात् । यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिभ्रमाणां सुपुतिसाम्येऽपि, स एवाधस्तादित्यादिना संबन्धरूपत्वादयोऽधिका धर्मा उच्यन्ते । न हि ते सुपुतौ सम्भवन्ति । एवं सत्यप्रत्यात्मशब्दस्यापि सामञ्जस्यम् । प्रकरणास्यान्यपरत्वे तत्र लक्षणा स्यात् । लोके बाहुल्यवाचकत्वेन भावशब्दत्वेऽपि भूमशब्दस्य, भगवतः सर्वरूपत्वाद्ब्रह्मवाचकत्वे न दोषः । अतोऽत्र भूमा भगवानेव ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

अस्मिन् प्रकरणे, नान्यत् पश्यतीत्यादिनाऽन्यादर्शनादयो गुणा उक्ताः । ते भगवत्येवोपपद्यन्ते, नान्यत्र । चकारात्, स वा एव एव पश्यन्नित्यारभ्य सहस्राणि च विंशतिरित्यन्तेनोक्तं फलमपि तस्य भगवद्विद एवोपपद्यते । तस्माद् भूमशब्दं ब्रह्मवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

गार्गीब्राह्मणे, कस्मिन्तु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति, स होवाच एतद्वै तदक्षरं गार्गी! ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनण्डित्यादि पठ्यते । तत्राक्षरशब्देन पदार्थान्तरमत्रोच्यते ? ब्रह्म वेति संशये, अचेतनसाधारण्यस्य, ओतप्रोतत्वकथनेन, घर्णतुल्यत्वस्य च प्रतीतेराकाशवद्ब्रह्मपरत्वमेवोचितम् । अत्र विशुद्धधर्माणामाशङ्क्य नि-

राकरणाद्दृश्यत्वाद्यधिकरणेन गतार्थत्वं न शक्यम् । तत्र सन्दि-  
ग्धधर्माणामेव ब्रह्मधर्मत्वेनोपपादनात् । अतो भूतसूक्ष्मं वा, प्रकृ-  
तिर्वात्र प्रतिपाद्यते । किञ्चात्र प्रापञ्चिकसकलधर्मराहित्यं ब्रह्मध-  
र्मोऽक्षर उच्यते । तदुपासनार्थं भविष्यति । अतोऽक्षरशब्देनान्यदेव  
ब्रह्मधर्मयुक्तत्वेनोपास्यमत्रोच्यत इति प्राप्ते, उच्यते ।

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

अक्षरशब्दवाच्यमत्र परमात्मैव । कुतः ? अम्बरान्तानां पृथि-  
व्यादीनां धारकत्वेनोक्तेः । न हि ब्रह्मातिरिक्ते सर्वधारकत्वं सम्भ-  
वति । अक्षरपदोक्तिः परोक्षेण ब्रह्मनिरूपणार्था । अन्यपरत्वसन्देह-  
वारणार्थं ब्रह्मधर्मकथनम् । अतोऽक्षरपदवाच्यं ब्रह्मैव ॥ १० ॥

ननु यस्मिन् धौः पृथिवी चेति वाक्ये, असाधारणब्रह्मध-  
र्मान्तरदर्शनाद् विधारणं च ब्रह्मधर्म इत्युक्तम् । ननु सर्वत्र तस्य  
ब्रह्मधर्मत्वे प्रमाणमस्तीत्याशङ्काह ।

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

सा च अम्बरान्तधृतिरस्मिन्नपि वाक्ये ब्रह्मधर्म एव । कुतः ?  
प्रशासनात् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी यावापृथिवी वि-  
धृते तिष्ठत इतिश्रुत्युक्तप्रशासनाद्धेतोर्विधृतिर्ब्रह्मधर्म एव । अप्रति-  
हताज्ञाशक्त्यात्मकप्रशानस्य ब्रह्मधर्मत्वात् ॥ ११ ॥

ननूपासनार्थं ब्रह्मधर्मनिरूपणमित्याशङ्काह ।

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

अन्यस्य भावोऽन्यभायः । अब्रह्मधर्म इति यावत् । तस्यात्र  
ध्याश्रुतिः क्रियते । नात्र तादृशो धर्म उक्तोऽस्ति, योऽब्रह्मण्युपा-  
सनार्थं भवेत् । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीत्यादिनाऽस्मिन्  
प्रकरणे श्रुत्वाब्रह्मप्रतिपादनमेव, न तूपासनाप्रतिपादनमिति चकारेण  
सूच्यते । अतोऽक्षरशब्दवाच्यं ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥

प्रश्नोपनिषदि पञ्चमप्रश्ने, एतद्धै सत्यकामः परं चापरं ब्रह्म  
यदोद्धार इत्यादिनैषद्विभिन्नाप्रोपासनया फलविशेष निरूप्य  
अद्वैतचतुर्थमात्रोपासनया पर पुरयमभिधायीतेत्युक्त्वाऽग्रे परतपरं

पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति फलमुक्तम् । तत्र पुरुषमभिध्यायीतेत्यत्र ध्यानविषयो विराट् पुरुषो ब्रह्मा वा, परमात्मैव वेति संशये पूर्वमोङ्कारोपासनाकथनेनात्राप्यमुख्यप्रवाहपतितत्वाद् विराट् पुरुष उपासनाविषयः । अथवाग्रे परात्परमिति कथनात् सर्वेभ्यः परो ब्रह्म परपुरुष पञ्चात्रोपास्योऽस्त्विति प्राप्ते, उच्यते ।

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

सः, अभिध्यानविषयः परपुरुषः परमात्मैव । कुतः ? ईक्षतेः कर्मत्वेन व्यपदेशात् । जीवघनात् केवलजीवाधारमूनाद् ब्रह्मलोकात् पररूपपुरुषदर्शनमीक्षत्यर्थः । तत्कर्म ब्रह्मैव भवितुमर्हति । तदेव ध्यानकर्मत्वेनाप्युच्यते । उभयोरैकत्वात् । ध्यानफलं परपुरुषदर्शनं ब्रह्मसाक्षात्कार ईक्षतिनोच्यते । न तदन्यध्यानफलं भवितुमर्हति । अतो ध्यानविषयः परमात्मैवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्म दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा च विजिज्ञासितव्यमित्यादि छन्दोग्ये ध्रूपते । तत्र दहराकाशो जीवो ? ब्रह्म चेति संशयः । तत्र स्वष्टार्थाग्निप्रजापतिप्रकरणे अमृताभयरूपत्वेन जीवस्यैव निरूपणादेतत्प्रकरणस्यापि तेनैकार्थत्वस्योचितत्वाद्वापि दहरशब्दार्थो जीवो भवितुमर्हति, न ब्रह्म । प्रजापतिप्रकरणादर्थान्तरभसक्तेरिति प्राप्ते, उच्यते ।

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

दहरः परमात्मा, न जीवः । कुतः ? उत्तरेभ्यः, उत्तरसूत्रेषु वक्ष्यमाणहेतुभ्यः । तेषामपि ब्रह्मपरत्वस्य साधनीयत्वात् सामान्यरूपेण कथनम् । अतोऽग्निप्रकरणस्यापि ब्रह्मपरत्वेनैव निर्णयादिवदं प्रकरणद्वयं ब्रह्मपरं, न तु जीवस्य ब्रह्मत्वेन निरूपणपरम् । तस्माद् ब्रह्मैव दहरपदवाच्यम् ॥ १४ ॥

उत्तरहेतुषु हेतुद्वयमाह ।

गतिशब्दाभ्यां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

गतिः शब्दश्च ताभ्याम् । गतिब्रह्मलोकगतिः, एवमेवेमाः

सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीति, एष आत्माऽपहतपाप्मा सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इति केवलब्रह्मवाचकाः शब्दाश्च । ताभ्यामत्र दहरशब्दवाच्यं ब्रह्मैव । नन्वहरहर्गमनं जीवस्यैव स्वप्नमायामनोरथादिषु युक्तम् । तथा अपहतपाप्मादयो जीवस्य ब्रह्मरूपत्वाज्जीवपरा एव शब्दा युक्ता इत्याशङ्क्याह । तथाहि हृष्टम् । गतिशब्दौ ब्रह्मण्येव युक्तौ, न जीवे । गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीति कथनाद् ब्रह्मविषयिण्येषाञ्च जीवानां गतिः प्रतिपाद्यते, न स्वप्नमायामनोरथादिगमनम् । सुषुप्तौ सुखमहमस्वाप्सं, न किञ्चिद्वेदिषमित्यनुभवात् । जीवानां मायावेष्टनेन दोषयुक्तत्वादपहतपाप्मत्वासम्भवश्च । जीवस्य ब्रह्मरूपत्वमपि न । अंशो नानाध्यपदेशादित्यनेन भगवदंशत्वेनैव चक्ष्यमाणत्वात् । अतो गतिशब्दौ ब्रह्मविषयौ युक्तौ, न जीवपरौ । तथा लिङ्गं च वर्तते गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वनिरूपणे । अत्र गतिविषयस्य ब्रह्मलोकशब्देन नित्यत्वनिरूपणान्मनोरथादिकल्पितलोकानां, यथैवेह कर्मजितो लोकः क्षीयते एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयत इति श्रुत्या क्षयिष्णुत्वकथनाद् ब्रह्मविषयिण्येषाञ्च गतिः प्रतिपाद्यते । अपहतपाप्मब्रह्मलोकादयः शब्दा ब्रह्मपरा एव युक्ता, न जीवपराः । एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीति कथनात् । जीवस्य स्वाहानासम्भवात् । अतो लिङ्गादपि गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वं युक्तम् । चकारात्, तमेव विदित्वेति श्रुत्या ब्रह्मणो ज्ञानं मोक्षाय, नत्वात्मनो ब्रह्मत्वेन ज्ञानमित्युक्तम् । अतो दहरशब्दवाच्यं ब्रह्मैव ॥ १५ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति श्रुत्युक्तविधारणं ब्रह्मण एव सम्भवति, नान्यस्य । चकारात् सेतुत्वमपि तस्यैव । ननु परिदृश्यमानस्य जगतो महत्त्वादतिसूक्ष्मत्वादाकाशस्य तद्वारणासम्भवाद् वास्तनारूपेण जगतो विद्यमानत्वाद्गुरुं गौणं धारणं वाच्यम् । नच जीव एव सम्भवतीति, न धारणात्मकहेतोर्ब्रह्मण्यनाधकारमित्याशङ्क्याह । अस्य धारणात्मकस्य महिम्नोऽस्मिन् ब्रह्मण्येवोपलब्धेः । यद्यत्र गौणं धारणमुच्यते, तर्हि तस्य संसारिण-

ममहिमा न स्यात् । विरुधद्धर्माश्रयत्वं तु ब्रह्मण्यनेकप्रमाणसिद्धत्वाद्  
भूयतामावहति । अत एतादृशमहिम्नो जीवेऽसम्भवाद् दहरः  
परमात्मैव ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

एतत्प्रकरणोक्तानामाकाशशब्दवाच्यत्वापहतपाप्मत्वादिनि-  
खिलधर्माणां ब्रह्मण्येव प्रसिद्धेर्ब्रह्मैव दहरपदवाच्यं, न जीवः ।  
विधिमुखेनाधिकरणसमाप्तिसूचकश्चकारः ॥ १७ ॥

इतरनिषेधद्वारा पुनर्विचारयति । ननु ब्रह्मस्वरूपं जीवस्वरूपं  
च श्रुत्येकसमधिगम्यमिति, यथा ब्रह्मणोऽसाधारणधर्मदर्शनाद्विदं  
प्रकरणं ब्रह्मण इति निर्णयते, तथात्र जीवस्यासाधारणधर्मदर्शनात्  
तस्यैवेदं प्रकरणमिति निश्चिने, यावान् चाऽयमाकाशस्तावानेपोऽन्त-  
र्हृदयमाकाश इत्याकाशतुल्यत्वादयो धर्मा जीवस्यैव भविष्यन्तीति  
नास्मिन् प्रकरणे ब्रह्मप्रतिपादनमिति सूत्रार्जेनाशङ्क्य समाधत्ते ।

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥

इतरो जीवः, तस्य परामर्शाद् उपक्रमोपसंहारमध्येषु, अथ  
य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूपं सम्पद्य  
स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इत्यादिष्वभिनिष्पत्तिकथनेन जीवस्यैव प-  
रामर्शात् स जीव एवात्र प्रतिपाद्यत इति चेन्न । जीवे जगदाधारत्वा-  
दिधर्माणामसम्भवात् । जीवपरामर्शस्त्वन्यार्थ इत्यग्रे वक्ष्यति ।  
अतो दहरशब्दवाच्यो न जीवः ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् प्राजापत्यप्रकरणात् । तत्र मनोरूपदिव्यचक्षुषि प्र-  
तीयमानो जीव एवाऽमृताऽभयरूप उक्तः । तस्यैव जाग्रत्स्रप्रसुपु-  
त्तिसाक्षित्वमुक्त्वा सर्वत्र तस्याऽमृतरूपत्वं निरूपितमिति जीवेऽपि  
तादृशधर्मसम्भवात्तुत्तरप्रकरणानुरोधाद्वापि जीवो चाक्रयार्थ इत्या-  
शङ्क्याह । आविर्भूतस्वरूपस्तु । तुशब्देन पक्षं व्यापयति । जीवे  
तादृशधर्मवत्त्वं न दृश्यते, किन्त्वाधिकं किञ्चिदुच्यत इति नकारप्रयोगा-  
ऽभावः । जीवे यदा भगवदाविर्भावो भवति तदा ते धर्मा आविर्भव-

न्ति, ननु सहजास्ते जीवे वर्तन्ते । अत उपदेशावसरे भगवदाविर्भाव-  
 येन सर्वत्र भगवन्तं पश्यन् प्रजापतिरिन्द्रात्मन्वपि तथैवाक्तवान् ।  
 एवमन्यत्रापि जीवे भगवद्धर्मकथनं भगवदावेशप्रयुक्तमिति घोष्यम् ।  
 अतो न जीवो दहरः ॥ १९ ॥

ननु तर्ह्यादिमध्यावसानेषु जीवपरामर्शस्य किं प्रयोजनमि-  
 त्याशङ्काह ।

### अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अन्य एवार्थः प्रयोजनं यस्य परामर्शस्य स तथा । एवं च  
 स्वस्य ब्रह्मज्ञानेन ब्रह्मधर्मवत्त्वं भवतीति ज्ञाने सति ब्रह्मज्ञानार्थं प्रय-  
 त्तो भवति, तेन ब्रह्मात्मकत्वं फलं च भवतीति बोधनार्थं जीवपरा-  
 मर्श इत्यर्थः । चकारादेतादृशप्रयत्ने भगवदाविर्भावो भवतीति सू-  
 चितम् । अतो जीवपरामर्शदर्शनाज्जीवप्रतिपादनमत्रेति न भ्रमि-  
 तव्यम् ॥ २० ॥

ननु परामर्शवशेन प्रकरणोक्तधर्माणां जीव उपपत्त्या च न  
 प्रकरणस्य जीवपरत्वं कल्प्यते, किन्तु प्रकरणोक्तधर्माणां ब्रह्मण्यनु-  
 पपत्त्या जीवपरत्वकल्पनमिति सूत्रेणाशङ्का समाधत्ते ।

### अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

अल्पे पुण्डरीके अवस्थानधृतेर्ब्रह्मणो व्यापकत्वेन तत्रासम्भ-  
 वाज्जीवस्य त्वाराप्रमात्रत्वेन तत्र सामञ्जस्याज्जीवोऽत्र निरूप्य इति  
 चेत् । इदं तु पूर्वमुक्तं, निचाप्यत्वादेवं व्योमवच्चेत्यत्र । हृदयक-  
 मले ब्रह्मणो निचाप्यत्वाद् द्रष्टुं शक्यत्वात् तदायतनत्वेन निरूप्यते  
 इति तस्यार्थः । विरुद्धधर्माश्रयत्वं तु भूषणमेव । अतो दहरशब्दा-  
 च्यां भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २१ ॥

दहराकाशेऽग्निवायुसूर्यादीनां वर्तमानत्वं दहरस्वरूपनिरूपणं  
 उक्तमिति, तद्विरुद्धवाक्यमाशङ्का परिहरति । न तत्र सूर्यो भाति न  
 चन्द्रतारकं नेमा विद्युनो भास्ति कुनोऽपमग्निः, तमेव भान्तमनुभाति  
 सगं तस्य भासा सर्षमिदं विभातीति ध्यते । तत्र यद्यप्यत्र ब्रह्मप्रका-  
 रणादिद वाक्यं ब्रह्मपरमिति भायते, तथापि दहरनिरूपणे सूर्यादीनां  
 तत्र विद्यमानत्वमुक्तम् । तत्रैव चेत्तेषामभानं स्यात्, तदा कुत्र भास-



न्त इति नास्मिन् वाक्ये ब्रह्मनिरूपणं, किन्तु सत्यलोकस्थितस्तेजो-  
विशेषः काश्चिदत्र निरूप्योऽस्ति यत्र सूर्यादीनामभानमिति प्राप्ते,  
उच्यते ।

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

तमेव भान्तमनुभाति सर्वमित्यनेन सूर्यादिभानस्य भगवदनु-  
कृतिनिरूपणायत्वाद्वास्मिन् वाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं, नार्थान्तरम् । न  
तत्र सूर्यो भातीत्यादिना तेषां स्वतो भानं निषिद्धाने । किञ्च,  
तस्य भात्ता सर्वमिदं विभातीत्यनेन सूर्यादीनां स्वतो भानं नास्तीत्यु-  
च्यते । सर्वोऽपि पदार्थो भगवद्भासतमनुकरोति सूर्य रश्मय इवेति ।  
अत इदं ब्रह्मवाक्यमेव ॥ २२ ॥

उक्तेऽर्थे संमतिमाह ।

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥

न तद्भासयते सूर्य इति, यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽ-  
खिलम्, यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकमिति च गीता-  
यां स्मर्यते । अपीति समुच्चयः । अतः सर्वावभासको भगवानेव,  
तमेव सर्वमनुकरोतीति निरूपणादिदं वाक्यं ब्रह्मपरमेवेति सि-  
द्धम् ॥ २३ ॥

पुनर्वाचकान्तरमाशङ्क्य परिहरति । अद्भुष्टमात्रः पुरुषो मध्ये  
आरमति तिष्ठति, ईशानो भूतभव्यस्येति, अद्भुष्टमात्रः पुरुषो ज्योति-  
रिवाधूमक इति च श्रूयते । तत्र यावान् वा अयमाकाश इति दह-  
रपद्वाच्यप्रदणो व्यापकत्वध्वषणादत्र चाद्भुष्टमात्रध्वषणेन विरोधा-  
ल्लोकान्तरगमनयोग्यदेहयुक्त उपासतार्थमीशानत्वादिधर्मयान् जीव  
पयात् प्रतिपाद्यो, न भगवानिति प्राप्ते, उच्यते ।

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

अत्रेशान इति शब्दादेवाद्भुष्टप्रमितो भगवानेवोच्यते । यथा द-  
हरयाक्ये भूहमस्यैव व्यापकत्वमुक्तं, तथाऽत्राद्भुष्टमात्रस्यैवेशा-  
नत्वमुक्तम् । नहोनाहशोऽन्यो मधितुमर्हति । अतोऽद्भुष्टमात्रो भगवा-  
निति सिद्धम् ॥ २४ ॥

ननु थुनौ भगवतो माहात्म्यार्थं विरुद्धधर्माध्ययत्वमनेकरूप-  
त्वं चोच्यते । तत्र प्रादेशमात्रत्वं ध्यानाद्यमुक्तम् । अङ्गुष्ठमात्रत्वस्य  
तु प्रयोजनं न पश्याम इत्याशङ्क्याह ।

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

निष्प्रयोजनत्वव्यावर्तकस्तुः । प्रयोजनमाह । हृदि अङ्गुष्ठ-  
मात्रं निरूप्यते । तत्र हेतुः । अपेक्षया, । ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशे-  
ऽङ्गुणं तिष्ठतीति स्मृत्युक्तनियमनात्मकेश्वरकार्यापेक्षया । ननु प्रादे-  
शादिमात्रेणैव नियमनं भविष्यतीत्याशङ्क्याह । मनुष्याधिकारत्वात् ।  
मनुष्याधिकारेणैव मृत्युपाख्यानप्रवृत्तेर्मनुष्यहृदयास्याङ्गुष्ठमात्रत्वात्  
तत्परिमाणमेवोक्तम् । अतोऽङ्गुष्ठमात्रोऽत्र परमात्मैवोच्यत इति  
सिद्धम् ॥ २५ ॥

ननु मनुष्यहृदयापेक्षया ब्रह्मणोऽङ्गुष्ठमात्रोक्तेर्ब्रह्मविद्यायां मनु-  
ष्याणामेवाधिकारो, न देवादीनामित्याशङ्क्यायामाचार्यः स्वमतेन स-  
माधत्ते ।

तदुपर्यपि वादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥

तेषां मनुष्याणामुपरि विद्यमानानां साध्यादीनामपि ब्रह्म-  
विद्यायामधिकारं वादरायणो मन्यते । कुतः ? तेषां सातिशयध-  
र्मज्ञानजनितविशिष्टजन्मवत्त्वेन तादृशाधिकारस्य सम्भवात् । अत्र  
जैमिनिप्रभृतीनां विप्रतिपत्तेः स्त्रनामग्रहणम् । धर्मयुक्तवैवर्णिकेभ्यो  
हीनानां तु वेदाध्ययनाभावादेवानधिकारः सिद्धः । तदुपरितनानां  
तु, यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षीणां तथा मनुष्या-  
णामिति थुत्वा ब्रह्मज्ञानेन मोक्षश्रवणात् तेषामधिकारः सिद्धः ॥ २६ ॥

ननु देवादीनामुत्तरकाण्डोक्तज्ञानाधिकारे स्त्रीक्रियमाणे पूर्व-  
काण्डोक्तवेदाध्ययनोपनयनयज्ञादिष्वप्यधिकारो धक्तव्यः । स तु तेषां  
ब्राह्मण्यभावाद् दंशद्रव्याभावाद् देवतान्तराभावाच्च न सम्भवति ।  
तदभावेऽपि यागादौ क्रियमाणे वेदविरोध इति सूत्रार्द्धेनाशङ्क्य  
परिहरति ।

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

नैवं चकतुं शक्यते । श्रुतौ, साध्या वै देवाः सत्रमायन्तित्या-  
दिनाऽनेकानां प्रतिपत्तिः कर्मणि प्रवृत्तिः, तस्या दर्शनात् । एकशतं  
वर्षाणि प्रजापताविन्द्रो ब्रह्मचर्यमुवासेति श्रुत्या ज्ञानेऽपि प्रवृत्तिद-  
र्शनात्तुपरितनानामपि ज्ञानकर्माधिकारः सिद्धः ॥ २७ ॥

ननु देवादीनां कर्मकरणे विरोधाभावेऽपि शब्दे वैदिके विरो-  
धो भविष्यति । वेदार्थज्ञानानन्तरं हि कर्मकरणं सम्भवति । तत्र  
साध्यादीनां कर्मकरणं वेद एवोच्यते, तज्ज्ञात्वा साध्यादीनां कर्म-  
करणं विरुद्धम् । साध्यान्तरकल्पने त्वनवस्था स्यात् । सोऽग्निष्टोमेन  
घसूनयाजयदित्यत्रोत्पन्नानां घसूनां वृत्तान्तकथने तु नित्यानित्य-  
सयोगविरोधाद् वेदस्याप्यनित्यत्वं स्यादित्याशङ्क्य परिहरति ।

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-

मानाभ्याम् ॥ २८ ॥

न, शब्दोक्तानां साध्यादिपदार्थानाम् अतः शब्दादेव प्रभवात्  
प्रकाशनात् । लौकिकघटादिपदार्थेभ्यो भगवदवयवभूताः सच्चिदान-  
न्दात्मका वैदिका घटादयः पदार्था मित्रा एवाङ्गीकर्तव्याः । तत्प्रति-  
पादकत्वाद् वेदस्य न नित्यानित्यसंयोगः । तत्र प्रमाणमाह । प्रत्य-  
क्षानुमानाभ्याम् । इदानीमेव प्रत्यक्षं यजमानो यजमानकृत्यम् ऋ-  
त्विजोऽपि सकृत्यं वेदादेव जानन्ति । जमदग्नीनां पश्चावत्तमित्यत्र  
तु स्वस्मिञ्जामदग्न्यत्वमनुमाय पुरोडायादिषु पश्चावत्तत्वं कुर्वन्ति ।  
यजमानत्वं प्रत्यक्षगम्यं, जामदग्न्यत्वमनुमानगम्यम् । अतो वेदघो-  
षितभगवदवयवात्मकयजमानादीनां तत्तत्संस्कारैः अस्मिन्नावेशात्  
तत्तत्कार्यकरणं युज्यते । अतोऽलौकिकपदार्थप्रतिपादकत्वाद् वैदि-  
कशब्दे न विरोध इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

विशेषोपपत्ति पूर्वोक्तस्योपष्टम्भिकामाह ।

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अत आधिदैविकपदार्थप्रतिपादकत्वादेव वेदस्य लौकिकप्रप-  
ञ्चवैलक्षण्येन नित्यत्वं ज्ञेयम् । चकाराच्छब्दब्रह्मवेदपुरुषादिशब्दवाच्य-  
त्वं च ज्ञेयम् । अत आधिदैविकपदार्थनिरूपकत्वाद् वेदस्य नित्यत्वं  
सिद्धम् ॥ २९ ॥

ननु वेदवाच्यानामाधिदैविकघटादीनामतीन्द्रियत्वेन व्यव-  
हाराधिपयत्वाभावाद् वैदिकपदार्थेषु शक्तिग्रहार्थं लौकिकपदार्थोऽपे-  
क्षित । लौकिकप्रपञ्चस्य वैदिकप्रपञ्चानुकारित्वात् । तथा सति लौ-  
किकप्रपञ्चस्य सृष्टिप्रलयसत्त्वात् तथैव नित्यानित्यसयोगदोषप्राप्ति-  
रित्याशङ्क्याह ।

समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्श-  
नात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

यद्यपि लौकिकप्रपञ्चस्यापि ब्रह्मात्मकत्वात् तस्याप्याधिर्भाव-  
तिरोभावाच्च, नारशोत्पत्तिप्रतीतिभ्रान्तेस्तथापि लौकिकप्रतीत्यनुसा-  
रेणावृत्तावप्युत्पत्तिप्रलयसत्त्वेऽपि समाननामरूपत्वात् प्रलये ब्रह्मणि  
लीनस्य घटादिपदार्थस्य सृष्टिकाले तथैव नामरूपविशिष्टस्योद्भवाद्  
भेदकान्तराभावाज्जलप्रवाहप्रज्ञित्यत्वेन प्रतीतेर्न नित्यानित्यसयोगा-  
त्मको विरोध । कुत ? दर्शनात् । वेदपितृमातृस्त्रीपरीरगङ्गादिषु त-  
देवेदमितिव्यवहारदर्शनात्, सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्प-  
यदित्यादिध्रुतिदर्शनाच्च । प्रजा सृज यथापूर्वं याश्च मरुपनुशरते  
इत्यादिस्मृतश्च । ऋषीणां पुर्यंचरितस्मरणात्मकसर्वस्मृतेश्च । अतो  
न शब्द कोऽपि विरोध ॥ ३० ॥

अर्थफलविचारणं पूर्णपक्षमाह ।

मध्यादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

ननु, असौ धा आदित्यो देवमध्वित्यादिनोत्तमधुघिद्यायां सृ-  
यंस्य देवमधुत्वतोषामनोक्तस्तदुपासनायां सूर्यस्य षत्तृत्यासम्भवा-  
देव देवता-तराषामनाद्यपि तत्तद्वयानां षत्तृत्यासम्भवात् सधंश  
ज्ञान षर्मणि च देवानामनधिकार इति जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥३१॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

ज्योतिष्यश्रे गक्षत्रादिरूपेण भोगकरणदर्शनाद्, अग्निं पुच्छ-  
त्य प्रथमं षायडमित्यादिध्रुतश्च तेषां धार्तिवयानां सर्वोपाख्यानां  
ज्ञानकर्मजात्पयोगाभावात्प्रधिकारा देवानामिति प्रात ॥ ३२ ॥

यादरापण इयमता सिद्धान्तमाह ।

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

पूर्वपक्षव्यावर्तनार्थं तुः । भावं देवानां ज्ञानकर्माधिकारसद्भावं वादरायण आचार्यो मन्यते । किमलौकिकज्ञानेनाधिकारं मनुते ? । तर्ह्यलौकिकज्ञानं जैमिनेरप्यस्तीति तुल्यबलत्वाद् विकल्पापत्तिरित्याशङ्काह । अस्ति हि । देवा वै सत्रमासतेत्यादिभिः, तद्यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तद्भवदित्यादिभिश्च श्रुतिभिर्देवानामपि ज्ञानकर्माधिकारोऽस्ति । हि युक्तोऽयमर्थः । यत्र मध्वादिविद्यासु सूर्यादिदेवानामुपास्यत्वं हृदयते, ते देवा भगवदवयवभूता आधिदैविका भिन्ना एवातस्तेषामुपासतमाधिभौतिकानामेतत्सूर्यादीनां युक्तमेवेति भावः । नच पूर्वकल्पीया वस्त्रादय एतत्कल्पीयवस्त्रादीनामुपास्या इति वाच्यम् । तेषामनित्यत्वेनानुपास्यत्वात् तेषामुपास्यत्वबोधकवेदस्यानित्यत्वप्रसङ्गाच्च । अनो भगवदवयवात्मकाधिदेवानामुपास्यत्वबोधकदेवानामप्यधिकारोऽस्तीति सिद्धम् ॥ ३३ ॥

प्रसङ्गाच्छूद्रस्याधिकारमाशङ्क्य परिहरति । छान्दोग्ये, अह हारे त्वा शूद्र तवैव सह गोमिपस्त्विति शूद्रेणैव मुखेनालापयिष्यथा इति च जानश्रुतिं शूद्रत्वेन सम्योध्य रयिकः संवर्गविद्यामुक्तवान् । अतो यथा, एनया निपादस्यपतिं याजयेत्, हविष्कृदाभावेति शूद्रस्येति लिङ्गात् कर्मविशेषे शूद्रस्याधिकार एवमिहापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्याधिकार इत्याशङ्क्य परिहरति ।

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात्

सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

अस्य जानश्रुतेः, तदनादरश्रवणात्, कंवर एनेमेनम् सन्तः सयुग्मानमिच रयिकमात्थेति, तस्माद् हंसानादरश्रवणत् शुक् शोको जातः । तेन किं जानमित्याकाङ्क्षायामाह । तदाद्रवणात् तत् तदनन्तरम् आद्रवणाच्छूद्रत्वं जातमित्यर्थः । शुचमनु आद्रवर्त्तानि शूद्रः । पृथोदरादित्वात् सिद्धः । ननु योगावेश्या प्रबलत्वाद् रुढंजातिशूद्रवाचकत्वं कुनो न भवतीत्यन गाह । सूच्यते हि । क्षत्रियं प्रति परोक्षवादेन शूद्रसम्योधनेन हंसवाक्यजगितशोकवत्सूचनात् तद्वृत्तान्ताभिप्रायेण स्वस्य सर्वशतं सूच्यते । ब्रह्मविदां सर्वशतं

युक्तमिति हि शब्दार्थः । अतः शुचः प्रत्याद्रवणाज्जानश्रुतिं प्रति शुद्धे-  
ति सम्योधनं न जातिशुद्धत्वेन ॥ ३४ ॥

ननु जानश्रुतेर्जातिशुद्धत्वाभावे किं नियामकमत आह ।

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतेर्गोत्रिभ्योऽप्येकस्यादिपदार्थानां रयिकाय दानात् क्ष-  
त्रियत्वमवगम्यते । नहि क्षत्रियादयो ब्राह्मणाथैतद्वातुमर्हति । च-  
काराद् विद्योपदेशोऽप्यन्यस्य न सम्भवतीति । ननु गत्रादिपदार्था-  
नामन्यस्यापि वदान्यस्य धनगतो दानसम्भवात्तदेकान्ततः क्षत्रि-  
यत्वसाधकमित्याशङ्क्याह । उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । उत्तरत्र  
सवर्गविद्योपासने, अथाह शौनक च कापेयमभिप्रतारिण च काक्ष-  
सेनिमिति क्षत्रियब्राह्मणवृत्तौ । अतोऽत्रापि क्षत्रियब्राह्मणावेव युक्तौ,  
न शुद्रब्राह्मणौ । कक्षा चित्रा सना यस्य स कक्षसेन । तस्यापत्य  
काक्षसेनि । स एव सूत्रे चैत्ररथशब्देनोक्तः । चित्रा रथा यस्य स  
चित्ररथः, तस्यापत्य चैत्ररथ इत्यर्थात् । चैत्ररथस्याभिप्रतारिण क्ष-  
त्रियत्व तु, एतेन वै चित्ररथ कापेया अयाजयन्प्रति श्रुत्यन्तराद्  
योष्यम् । शौनक कापयो याजकः । याज्यश्च चित्ररथ क्षत्रियः ।  
नहि शुद्रो याज्यो भवति । तत्पुत्रश्च काक्षसेनिरभिप्रतारी । अतः  
उत्तरब्राह्मणक्षत्रियौ गुरुशिष्यौ सवर्गविद्यायामुक्तौ । अतोऽत्रापि तत्रैव  
भवितुमर्हतीति न जातिशुद्धस्य सवर्गविद्यायामप्यधिकारः ॥ ३५ ॥

किञ्च ।

सस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

एवमपि विद्यायां शुद्रस्याधिकारश्च सवर्गविद्यायामधिकार  
कथ्यते । सद्यत्र विद्योपदेश उपनयनाद्यैः सस्कार परामृश्यते ।  
तद्वापि न, अर्थात् भगव इति द्योपमन्नाद, तान् नुत्तानुपनीयेत्या-  
दियाक्षयेषु विद्याप्रदानमुपनयनपूर्वकं दृश्यते । शुद्रस्य तु तदभावा-  
भिवादात् सस्काराभावात्तदुत्पत्तये एव जाति शुद्र इति, न शुद्र  
पातकं किञ्चिन्न च सस्कारमर्हतीत्यादियाक्षयः । न शुद्राय मति  
दद्यादिति नियमोऽपि चकारणं समुचीयते ॥ ३६ ॥

किञ्च ।

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

सत्यकामो ह वै जाबाल इति वाक्ये गौतमस्य सत्यकामवचनं ध्रुवा, नैतद्ब्राह्मणो विवक्तुमर्हतीति शूद्राभावनिर्द्धारणे सति, चकाराद् वर्णित्वनिर्द्धारणे सत्युपनयनार्थं प्रवृत्तेः । अतो न जातिशूद्रस्य कापि विद्यायामधिकारः ॥ ३७ ॥

अथ विद्याधिकारचिन्ता दूरे, वेदश्रवणादीनामेव निषिद्धत्वादित्याह ।

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

अथास्य वेदमुपश्रयवत्स्त्रपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणमिति । पद्युषा एनच्छ्रवणार्थं यच्छूद्रस्तस्माच्छूद्रसामीप्ये नाध्येतव्यमिति । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो धारणो शरीरभेद इत्यादिना वेदश्रवणम् अध्ययनम् अर्थज्ञानमेतत्त्रयमपि तस्य प्रतिषिद्धम् । इदं, वेदाक्षरविचारेण शूद्रः पतति तत्क्षणादिति स्मृतेरपि सम्मतमित्याह । स्मृतेश्च । अधिकरणसम्पूर्णताद्योषकश्चः । स्मार्ते ज्ञाने पौराणिके च सच्छूद्राणामधिकारो, नतु कर्मजातिशूद्राणाम् । अतः कचिदपि वैदिकविषये न शूद्राधिकार इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

प्रासङ्गिकं परिहृत्य प्रकृतं समन्वयोपयोगिविचारमारभते । कठयल्लयां श्रूयते । यदिदं किञ्च जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्रमुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । तत्र प्राणशब्दाद् वज्रोद्यमनशब्दाच्च किमत्र प्राणोपासना, इन्द्रोपासना वा प्रतिपाद्यते ? उत ब्रह्मप्रकरणत्वाद् ब्रह्मोपासना वेति ? विशये, बलवद्वाधकश्रवणात् प्रकरणस्य दुर्बलत्वात् प्राणा एवात्तोपास्याः । प्राणशब्दस्य च प्रत्यक्षत उपलभ्यमानत्वात् । अमृतं वै प्राणा इति शुनेरमृतप्राप्तिरपि प्राणोपासकस्य युक्ता । वज्रमुद्यतमित्यापि वियोगेन मरणजननेन प्राणानां भयरूपत्वाद् युक्तम् । अथवा इन्द्रोऽश्रोपास्यः । वज्रमुद्यतमित्यस्येन्द्रपक्षे सामञ्जस्यात् । प्राणशब्दवाच्यत्वमपीन्द्रस्य बलाधिष्ठातृत्वाद् युज्यते । अत इन्द्र एवात्र वाक्यार्थो, न ब्रह्मेति प्राप्ते, उच्यते ।

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

प्राण एजनीत्यस्मिन् वाक्ये कम्पनं प्रतीयते । एज कम्पने इति धात्वर्थात् । तत्र भगवतः सर्वजगद्भयजनकत्वेन कम्पजननाद् भगवद्धेतुकमेव भवितुमर्हति, न प्राणहेतुकमिन्द्रहेतुक वा । यज्रोद्य- मनमपि भगवतः सम्भवति । सर्वकर्तृत्वात् सर्वयुधत्वाच्च । 'नन्वेव यजस्तत्र शक ! तेजसा हरेर्देधीचेस्तपसा च तेजित' इति वाक्येन घञे विशेषतो भगवत्सम्बन्धकथनाच्च । अतो भगवत एव भार्क्यं रूपमत्रोच्यते । तस्मात् कम्पनाद्धेतोर्ब्रह्मैवात्र वाक्यार्थः । प्राणशब्द- वाच्यत्व तु ब्रह्मणो व्युत्पादितमेव ॥ ३९ ॥

य एव सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरभि- सम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यत इति श्रूयते । तत्र परज्योति शब्द- वाच्यं महाभूतात्मकं ज्योतिर्ब्रह्म वेति सशये, ज्याति पदस्य रूढ्या भौतिकतेर्जोवाचकत्वात् तद्वाचकमेवात्र ज्योतिःपदमिति प्राप्तेऽभि- धीयते ।

### ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

ज्योतिःशब्द ब्रह्मैव । कुत ? दर्शनात्, न्यायादित्यर्थः । सु- पुप्त्यवस्थायां सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति सति सम्पद्य न वि- यु सति सम्पद्यामह इति, अहरद्वर्षलोक गच्छन्तीत्यादिषु सर्वत्र ब्रह्मसम्पत्तिरुक्ता । तन्न्यायाद्वापि सम्प्रसादशब्देन सुपुत्तिकथनात् परज्यानि-सम्पत्तिर्ब्रह्मप्राप्तिरेवेति ज्यानि शब्देन ब्रह्मैवोच्यते, न भौ- तिक तेजः । अतो यः कश्चन एवो ब्रह्मधर्मबोधकशब्दः सह पठितः स ब्रह्मवाचक एवेति बोध्यम् ॥ ४० ॥

आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्मिति श्रूय- ते । तत्राकाशशब्देन रूढ्या भूताकाशो वा, प्रकरणाद् ब्रह्म वेति सन्देहे भूताकाश एवात्र प्राहो रुढेरलीयत्वात् । भूताकाशस्या- प्यवकाशदानान्नामरूपनिर्वाहकत्व युज्यते । अतो भूताकाश एवात्र प्रतिपाद्य इति प्राप्तेऽभिधीयते ।

### आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

आकाश परमात्मैव । कुत ? भूताकाशस्य श्रुतिमिदं यत् प्रयोजनं तस्माद् अर्थान्तरस्य प्रयोजनान्तरस्य व्यपदेशात् कथना-



दित्यर्थः । अवकाशदानेन नामरूपनिर्वाहकत्वं न महात्म्यप्रतिपादक-  
म् । अत्र तु, वै इति निश्चयवाचकपदकथनात्माहात्म्यरूपं नामरूप-  
निर्वाहकत्वमुक्तम् । तद्ब्रह्मण एव भवतीत्याकाशशब्दवाच्यं ब्रह्मैवान्न ।  
एवमन्यत्राप्यतर्हीया उत्कृष्टधर्मा यत्राम्नातास्तद् ब्रह्मैव भवतीति  
ज्ञेयम् । नामरूपनिर्वाहकत्वरूपब्रह्मधर्मस्यान्यत्रानुक्तस्य कथनार्थमि-  
दमधिकरणम् । अतोऽत्राकाशः परमात्मेति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे, या ब्रवत्वक्य ! किं ज्योतिरयं पुरुष  
इत्यारभ्य, अभयः ह वै ब्रह्म भवति य एवं वेदेत्यन्तं श्रूयते । तत्रेदं  
जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनेन जीववाक्यम्, आहोस्विद् ब्रह्मणो ज्ञेयत्व-  
प्रतिपादनेन ब्रह्मवाक्यमिति संग्रहे, आपाततोऽत्र जीवस्य ब्रह्मभाव-  
प्रतिपादनादन्यप्रतीतेर्जीववाक्यमेवेदमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

सुपुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

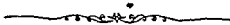
व्यपदेशादित्यनुपज्ज्यते । तथाच सुपुप्तिनिरूपणे उक्तान्ति-  
निरूपेण च जीवब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशात् कथनाद् ब्रह्मण एव ज्ञेय-  
त्वेन निरूपणेन ब्रह्मवाक्यमेवेदमिति युक्तम् ॥ ४२ ॥

किञ्च ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

सर्वस्य घशित्यादिभ्यः शब्देभ्यः स्पष्टमेवेदं प्रकरणं ब्रह्मण  
इति निश्चीयते । अतोऽत्र ब्रह्मैव प्रकरणार्थं इति सिद्धम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां प्रथमाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥



## प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

एव सकलवेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वये प्रतिपादिते, केषां चिद् वेदार्थाविद्युषां कचिद् वेदे सांख्यमतानुसारिशब्ददर्शनात् तन्मतमपि वेदमूलकमवेत्याशङ्का स्यात्, तन्निवारणं चतुर्थपादे क्रियते । तत्रेक्षत्यधिकरणे साख्यमतमशब्दमित्युक्त्या निराकृत, तद्वदे प्रतिपादितमित्याशङ्क्य निराकरोति ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपक-  
विन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

एकेषां कठशाखासु, इन्द्रियेभ्य परा ह्यर्थां अर्थेभ्यश्च परं मन, मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरत्मा महान् पर, महत् परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुष पर, पुरुषात् पर किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिरित्यानुमानिक साख्यमतसिद्ध प्रवृत्त्यादिक धूयते । बुद्धे सकाशादात्मा बहद्भार पर । ततो महान् महत्तत्त्वम् । तत्साख्येन प्रकृति । तत् पुरुष पर इति ध्येनेरर्थ । अथाऽहद्भारादिपदार्थानां सांख्यमतसिद्धानां धुनौ दर्शनात् सांख्यमतमपि श्रौत भवितुमर्हतीति चेद्, नैव शब्दमाहर्ष्येन तन्मतस्य वैदिकत्वसिद्धिर्येक्तु शक्या । तेषां शब्दानां प्रवृत्त मिन्नार्थकत्वात् । सन्दिग्धपदानां पूर्वापरानुसारेणार्थं पर्तव्य । पूर्वं तु, आत्मान रचिनं विद्धि शरीर रथमेव तु, बुद्धि तु सारथिं विद्धि मन प्रग्रहमव च, इन्द्रियाणि ह्ययानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान्, आ-मन्द्रियमनोयुक्तं मोक्षेत्याहुर्मनीषिण इत्युक्तमतान्दनुसारेणैवास्वार्थं उच्यते । तद्वयाह । शरीररूपकविन्यस्तगृहीते । शरीरस्यन्धिन इन्द्रियादयो रथादिषु रूपकभावेन पूर्वम्, आत्मान रचिनं विद्धित्यादौ विन्यस्ताः । तेषामेवात्र गृहीतेः ग्रहणात् । तत्र जीवस्य प्रह्वप्राप्तौ मुख्य भाधन शरीर रथाधेन रूपितम् । तन्निर्वाहयानांन्द्रियाणि हया । तन्निर्वाहक प्रग्रहो रथिम्, स च मृताधीन । तद्वतिस्तु मार्गाधीन । मार्गस्तु प्रायाधीन इति । एष सम्यग् हात्वा

प्राप्यदेशं प्राप्नोतीति पूर्वमुक्तम् । तेषामेवात्र प्रहृष्यं युक्तम् । तत्रेन्द्रियाणां नियामका विषयाः । तेषां तदधीनत्वात् । विषयाणां सम्यक्त्वेन मनसा भावनाद्, मनसाऽभावितविषयाणांमन्द्रियाकर्षकत्वाभावाद् विषयेऽयः परं मनः । बुद्धेर्मनोनियामकत्वात् ततः परत्वम् । बुद्धेः सकाशादात्मा विज्ञानं ब्रह्मविषयकत्वान्महत् तत्परम् । महतो विज्ञानात् परमव्यक्तं, न व्यक्तम् अप्रकटं भगवत्कृपा तस्या भगवदधीनत्वात् । तत उत्कृष्टः पुरुषो भगवानेवेति पूर्ववाक्यसम्बद्ध एवार्थः । एषु सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते, दृश्यते त्वग्न्या बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिमिरिति स्वयं दर्शयति । सूक्ष्मया उपनिषदनुसारिण्या बुद्ध्या भगवान् दृश्यते प्राप्य न इत्यर्थः । चकारेण, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमिति स्मृतेर्ग्रहणम् । अतो ब्रह्मप्राप्तिसाधनबोधकमिदं वाक्यं, न साव्यमतसिद्धपदार्थबोधकम् ॥ १ ॥

नन्वत्रेन्द्रियादिरूपधर्मिप्रवाहाद्भ्रमरूपा भगवत्कृपाऽव्यक्तशब्देन प्रहीतुमयुक्त्याशङ्काह ।

सूक्ष्मं तु तद्दृष्टत्वात् ॥ २ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासे । सूक्ष्मं तद् ब्रह्मैव, अव्यक्तमपि तद्देव । धर्मधर्मिणोरभेदाद् भगवत्कृपापि सूक्ष्मशब्देनोच्यते । कुतः ? अहंत्वात् सूक्ष्मत्वाद् अव्यक्तशब्देन वक्तुं योग्यत्वात् । अतोऽत्र भगवत्कृपैवाव्यक्तपदवाच्या ॥ २ ॥

नन्वव्यक्तशब्दान्यभगवत्कृपाया भगवद्रूपत्वे पुरुषस्य ततः परत्वमनुपपन्नम् । नह्येकस्मिन्नेव परापरभावो भवति । धर्मरूपत्वे तु धर्मिप्रवाहपाठानुपपत्तिरित्याशङ्काह ।

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

धर्मधर्मिणोरभेदेऽपि कृपायास्तदधीनत्वाद् भगवतस्ततः परत्वं युज्यते । ननुक्तमेकस्मिन् परापरभावानुपपत्तिरित्याशङ्का ह्यन्तेन समाधत्ते । अर्थवत् । अर्थः पुरुषार्थः फलं, तद्वत् । यथा, ब्रह्मविज्ञाप्योति परमितियाक्ये एकस्यैव ब्रह्मणः सच्चिद्रूपेण साधनीभूत-

ज्ञानविषयत्वं. तस्यैवानन्दरूपेण फलत्वमुक्तम् । तथात्रापि कृपा-  
विष्टः साधनम्. आनन्दरूपः फलमिति नोक्तदोषावकाशः । पदा  
अव्यक्तशब्देनाक्षरं ब्रह्म । महान् आत्मविषयकं विज्ञानम् । तस्य  
विषयाधीनत्वादक्षरब्रह्मणस्ततः परत्वम् । अतः, इन्द्रियेभ्यः परा  
ह्यर्था इति वाक्ये सांख्यमतसिद्धः कोऽपि पदार्थो नास्तीति, न त-  
न्मतं श्रुतिमूलकमित्यर्थः ॥ ३ ॥

### ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

सांख्यवादिनां प्रकृतिपुरुषान्तरं ज्ञेयत्वेनोक्तम् । अस्मिन्  
वाक्ये स्वव्यक्तादयः पदार्था एवोक्ता, न तु तेषां ज्ञेयत्वमुक्तम् । नहि  
पदार्थनिर्देशमात्रेण सांख्यमते पुरुषार्थः सिद्ध्यति । चकारात् तेषां  
मते प्रकृतिपुरुषयोः संश्लिष्टत्वम्, अत्र तु परापरभाव उक्त इत्यपि  
वैलक्षण्यं सूचितम् । अतः, पूर्वापरविचारेण पूर्वमर्थ उक्तः । अ-  
स्मिन् सूत्रे त्वेतद्वाक्यार्थमात्रविचारेणापि सांख्याभिमतोऽर्थो न  
सिद्ध्यतीत्युक्तम् ॥ ४ ॥

ननु ज्ञेयत्वमप्यत्रोच्यते । इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्यस्मिन्  
वाक्ये पदार्थनिर्देशमात्रं कृत्वाऽत्र, अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथा-  
ऽऽस नित्यमगन्धवच्च यत्, अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य  
तं मृग्यमुप्रात् प्रमुच्यत इत्यनेन निचाय्य तं मृग्यमुप्रात् प्रमुच्यत इति  
कथनार्ज्जव्यर्थं घटतीत्याशङ्क्य परिहरति ।

### वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

प्रकरण द्वि वाक्यार्थे नियामक, तच्च परमात्मन एव । अनोऽ-  
स्मिन्नपि वाक्ये प्राज्ञः परमात्मैव निचाय्यो, ननु प्रधानम् । अतः प्र-  
करणस्य नियामकत्वादशब्दमित्यपि वाक्यं प्रज्ञवाक्यमेव ॥ ५ ॥

ननु नात्र सर्वमेकं प्रकरणम्, अपि त्रिषु इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था  
इत्यारभ्य नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तं प्रकृतिपुरुषनिरूपकं मिश्रमेव  
प्रकरणम् । तत्रोन्द्रियेभ्यः परा इति वाक्ये पदार्थनिर्देशः । एव सर्वेषु  
मूलाख्यानि वाक्ये पुरुषनिरूपणम् । अशब्दमिति तु प्रकृतिनिरूपणम् ।  
अत एनायत् प्रकरणे सांख्यमतनिरूपकमस्तिवाप्यशङ्कात् ।

त्रयाणामेव चैत्रमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

अत्र कठयल्लुगां, स त्वमग्निं स्वर्ग्यमध्येऽपि मृत्यो प्रवृहीत्यादिना प्रथममग्निप्रश्नः । प्र ते ब्रवीमीत्यादिना तदुत्तरम् । ये यं प्रेते विचिकिः त्सा मनुष्य इति जीवविषयको द्वितीयः प्रश्नः । देवैरप्रापीत्यादिनोत्तरम् । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति ब्रह्मविषयकस्तृतीयः प्रश्नः । सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीत्यादिनोत्तरनिरूपणम् । एवं त्रयाणामग्नि-जीवब्रह्मणामुपन्यासः कथनं, तेषामेव प्रश्नश्च । कथने प्रश्नस्य हेतुत्व-सुचनार्थं सूत्रे प्रश्नस्य पश्चात्तिर्देशः । यद्यत्र सांख्यमतमपि निरूप-णार्थं स्यात् तदा चतुर्थस्याप्युपन्यासः प्रश्नश्च स्यादनः प्रकरणा-नुरोधत् प्राज्ञस्य ब्रह्मण पवात्र निरूपणं, न मत्तान्तरीयपदार्थस्येति ज्ञेयम् ॥ ६ ॥

ननु सांख्यमतेऽन्यवाचकानां पदानां प्रकृते ब्रह्मवाचकत्वे प्रमाणाभाव इत्याशङ्क्याह ।

महद्वच्च ॥ ७ ॥

महान्तं विभुमात्मानं, वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमित्यादौ यथा महच्छब्दो यौगिकः सन् ब्रह्मवाचकः । एवमव्यक्तशब्दोऽप्यत्राक्षरवा-चकः । नहि वेदान्तेषु, प्रथमकार्यरूपं महत्त्वं महच्छब्देन वक्तुं शक्यते । तस्यैवास्वीकारात् । अत, इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इति वाक्ये साङ्ख्यपदार्थगन्धोऽपि नास्तीति, न तन्मतस्य वेदमूलकत्वमिति सि-द्धम् । अधिकरणसमाप्तियोधकश्चः ॥ ७ ॥

श्रुत्यन्तरे पुनराशङ्का परिहरति । ननु पूर्ववाक्ये प्रकरणात् पदानामन्योऽर्थ उक्तः । यद्वाक्यं प्रकरणापेक्षारहितं, तदेव साङ्ख्य-मतमूलं भविष्यति । अजामेकां लोहितशुक्लरूपां बहीः प्रजाः सृज-माना रसरूपाः, अजां ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभो-गामजोऽन्यः । देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति । ज्ञाक्षौ द्वावजाधीया-नीशौ । अजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्ता । ऋषिं प्रसूतं फपिलं यत्तमग्रे ज्ञानैर्धिमतिं जायमानं च पश्यदित्यादि द्रव्यताश्चतरोपनिष-दि । अन्यत्र च फपिलप्रशंसकानि तन्मनीयपदार्थनिरूपकाणि च वाक्यानि वर्तन्ते इति फापिलमतस्यापि वेदमूलकत्वमित्याशङ्का प-रिहरति ।

## चमसत्रदविशेषात् ॥ ८ ॥

यथा, अर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुधस्तस्मिन् ययो निहितं विश्व-  
रूपम्, तस्यासते ऋषयः सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति  
मन्त्रे कर्मविशेषं कल्पयित्वा तत्रार्वाग्विलचमसं कल्पयित्वा तस्मिन्  
यशोरूपं सोमं सप्त द्वेतारो मन्त्रेण भक्षयेयुरिति विशेषः कल्पयितुं  
न शक्यते । किन्तु मन्त्रान्तरेण व्याख्यात एवार्थो बुद्ध्यने । तथाऽ-  
त्रापि लोहितशुक्लकृष्णवर्धेन सत्त्वरजस्तमांसि कल्पयित्वा तदनुसा-  
रेण सर्वे कापिलमतं वैदिकमिति न कल्पयितुं शक्यते । कपिलार्वि-  
स्तावकवाक्यस्यापि नित्यमगवदात्मकाधिदैविककपिलस्तावकत्वात्  
द्वेषः । अन्यथा नित्यानित्यसंयोगविरोधदोषः स्यात् । अतो मन्त्र-  
मात्रेण प्रकरणादिकमनपेक्ष्य न विशेषः कल्पयितुं शक्यते ॥ ८ ॥

ननु, अर्वाग्विलश्चमस इति मन्त्रस्य मन्त्रान्तरं व्याख्यानम-  
स्ति । शिरश्चमसः प्राणा वै यशः प्राणा वा ऋषय इति । न त्वजाम-  
न्त्रस्य तथा व्याख्यानमस्तीत्याशङ्काह ।

## ज्योतिरुपक्रमात्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

तुः पक्षव्यावर्तकः । अजाशब्देन ज्योतिरशोच्यते । भगवतः  
प्रथमोत्पन्ना ज्योतीरूपा देवता अजाशब्देनाशोच्यते । यथा साल्पदो-  
र्धी तद्येवमप्युपासिताऽप्यसुपदाश्रीति ज्ञापनायाऽजापदप्रयोगः ।  
कुतः ? उपक्रमात् तदेवाग्निस्तद्वायुस्तदादित्यस्तद्बु चन्द्रमा इति ज्यो-  
तिषोपक्रमात् । द्वा सुपर्णेति वाक्यमग्रे उक्तम् । मध्यपठितोऽयं मन्त्रः  
पूर्वांतरसम्यन्धमेवार्थं धत्ति । जीवग्रहारूपमजद्वयमुक्तम् । अस्मिन्  
प्रकरणेऽयमर्थो न स्पष्ट इति श्रुत्यन्तरमस्मति दर्शयति । तथाही-  
त्यादि । तथाहि, यद्गने रोहितरूपं तेजमस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पा  
यत्कृष्णं तदन्नस्येति श्रुत्यन्तरं स्पष्टमेवैकेऽधीयते । अतस्त्रिरुक्त-  
तेजसो रोहितशुक्लकृष्णस्य युक्तम् । अतश्चमसवाक्यपदत्रापि श्रुत्य-  
न्तरेणार्थविशेषोक्तं किं वाक्यं न. साहचर्यमतस्य मूलम् ॥ ९ ॥

ननु योगरुद्धिभेदेन शब्दप्रवृत्तेर्द्विविध्यात्, प्रथमकार्यात्मक-  
ज्योतिषि, न जायत इत्यनेति योगासम्भवाद् रुद्धेदृष्टान्दोषाप्रसिद्ध-  
त्वात् वाक्यमजाशब्दस्य प्रथमकार्यवाचकत्वमित्याशङ्काह ।



कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

यथाऽजा वर्करसहिता सब्रह्मा च स्वामिहितं करोति दुग्धा-  
विना, तथेयमप्युपासिता हितं करोतीति ज्ञापनायाजाकल्पताया उ-  
पदेशात्त पूर्वपक्षे उक्तो विरोधः । चकाराद् देवानां परोक्षप्रियत्वात्  
परोक्षवादोऽयमिति सूचितम् । मध्वादिवत् । यथा, आदित्यो वै दे-  
वमधु, वाचं धेनुमुपासीत, द्युप्रभृतीनामप्रित्वं पञ्चाग्निविद्योक्तम् ।  
तथात्रापि कथनान्न दोषः । अतोऽजाशब्दमात्रान्न साङ्ख्यमतस्य  
वेदमूलकत्वमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

ननु, यस्मिन् पञ्चपञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः, तमेवमन्य  
आत्मानं विद्वान् ब्रह्माऽमृतोऽमृतम् इति बृहदारण्यकोक्तमन्त्रे पञ्च-  
पञ्चेनिसङ्ख्याश्रवणात् साङ्ख्यमतस्य सम्भवति वेदमूलकत्वमित्या-  
शङ्क्य परिहरति ।

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

यद्यप्यत्र पञ्चपञ्चेत्यनेन पञ्चानां पञ्चगुणत्वमुच्यते । पञ्चश-  
ब्दस्य सङ्ख्यावाचित्वे पञ्चसङ्ख्यायाः पञ्चसङ्ख्येत्यर्थक्यने स-  
ङ्ख्यायां सङ्ख्याभावेनान्वयात् पृष्ठीसमासानुपपत्तेः पूर्वपञ्चशब्द-  
स्य सङ्ख्येयपरत्वे द्वितीयस्य सङ्ख्यापरत्वे पञ्चसङ्ख्येयानां पञ्चस-  
ङ्ख्येत्यर्थात् पञ्चपदार्थानामेव बोधात् समीहितासिद्धेश्च । अतोऽत्र  
पञ्चजनानां पञ्चपञ्चेति वीप्सा वा यथासम्भवमर्थो भवति । तथा-  
प्यत्याग्रहेण सङ्ख्योपसङ्ग्रहादपि न समीहितसिद्धिः । कुतः? नानाभा-  
वात् । साङ्ख्योपसङ्ग्रहे कश्चन धर्मः पञ्चानामनुगतो वक्तव्यः । स  
च तन्मते न सम्भवति । तथा सति पञ्चैव तत्त्वानि भवेयुः । अतस्ते-  
षां नानाभावः स्वीकर्तव्यः । स्वीकृते तु तस्मिन् प्रकृते समासानुप-  
पत्तिः । किञ्चात्र साङ्ख्यमतपदार्थानि रूपणमस्मिन् वाक्य एव प्रती-  
यते । यत् आकाशो यस्मिन्नित्यधिकरणत्वेनोक्त आत्मा चातिरेके-  
णोच्यत इत्याह । अतिरेकाद्येति । अत एतन्मन्त्रेणापि न साङ्ख्यम-  
तस्य वेदमूलकत्वसिद्धिः ॥ ११ ॥

ननु मन्त्रार्थस्त्वषट्पदं कश्चन वक्तव्यः । अतो लक्षणया  
ज्योतिःशास्त्रवच्छास्त्रीपरिभाषया वा पञ्चपञ्चशब्दस्य पञ्चविंशति-

संख्याबोधकत्वात् पञ्चविंशतितत्त्वान्तर्गतात्माकाशयोरेव माहात्म्या-  
र्थमांधाराधेयभावप्रदर्शनाच्चतन्मन्त्रस्यैव सांख्यमते मूलत्वमित्या-  
शङ्क्य निराकरोति ।

### प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

पञ्चजनशब्दवाच्याः प्राणादय एव । कुतः ? प्राणस्य प्राणमुत्  
चक्षुपञ्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमग्नस्पार्श्वं मनसो मन इति वाक्यशेषात् ।  
नन्वस्य वाक्यशेषत्वं कथमिति चेदुच्यते । प्राणस्य प्राणमितिवाक्ये  
करणात्मकाः प्राणादय उक्ताः । ते ह्यानक्रियात्मके कार्ये स्वेन व्या-  
पारेण जनयन्तीति तेषां करणान्तरानपेक्षणात् प्राणस्य प्राणमिति  
कथनं बाधितं स्यात् । अत एतद्वाक्यस्य पञ्चजनवाक्यशेषत्वमङ्गी-  
कृत्य द्वयोर्वाक्ययोरेकोऽर्थो वक्तव्यः । एवञ्च बुद्धेः संशयविपर्यास-  
निश्चयस्मृतिस्त्रापलक्षणपञ्चवृत्तिजनकत्वात् पञ्चजनाः प्राणादय एव ।  
तेषां तत्तत्कार्यजनकत्वं न स्मृतः, किन्तु सर्वेषामाधिदैविकरूपभगव-  
त एवेति प्राणादीनां प्राणादिरूपो भगवानेवेत्येवं द्वयोर्वाक्ययोरेक-  
वाक्यतयार्थकरणे सर्वसामञ्जस्यम् । अतः प्राणादय एव पञ्चजना  
इति, न तन्मतं सिद्ध्यति ॥ १२ ॥

ननु काण्वपाठे प्राणस्य प्राणमितिवाक्ये, अन्नस्यान्नमिति  
नास्ति, तदा कथं पञ्चजनकत्वं तत्राह ।

### ज्योतिषैकेपामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानां पाठेऽन्ने असति ज्योतिषा पञ्चसङ्ख्यापूरण-  
म् । यत एतत्पूर्वं पठितमन्त्रे तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरित्युक्तमतत्सेन  
ज्योतिषाऽत्र सङ्ख्यापूर्तिः । अत एतत्पञ्चजनमन्त्रस्यापि न साङ्ख्य-  
मतमूलत्वमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥

ननु, तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत इति, तत्तेजो-  
ऽसृजतेति, एतस्माज्जायते प्राण इति, इदं सर्वमसृजतेत्यादौ कचि-  
दाकाशादिकायाः कचिस्तेजआदिकायाः कचित् प्राणादिकायाः क-  
चिदक्रमिकायाः सृष्टेः प्रतिपादनाद् घस्तुनो द्वैरूप्यासम्भवेन सृष्टि-  
प्रतिपादकश्रुतिवाक्यानां परस्परं विगानदर्शनात् तेषां प्रक्षोपासन-  
विधेस्लाघकत्वेनार्थवाद्त्वान्न तैर्ग्रहणो जगत्कारणत्वं सिद्ध्यति । कि-



न्तु इदमजगतः कारणविचारेऽनेकेषु स्मार्तमतेषु कापिलमतस्या-  
भ्यर्हितत्वेन तदुक्तप्रकारेणैव कार्यकारणविचार उचित इति प्राप्ते,  
उच्यते ।

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

सृष्टिभेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे न विप्रतिपत्तिरस्ति । कुतः ? यथा  
व्यपदिष्टस्य एकत्राकाशादिषु कारणत्वेनोक्तस्यान्यत्रापि तस्यैव  
कारणत्वेनोक्तेः । अतः कार्यप्रकाराणामनेकत्वेऽपि सर्वत्र कारणत्वेन  
ब्रह्मण एवोक्तेः कारणत्वे विगानं नास्तीत्यर्थः । कार्यप्रकारेषु भेदेन  
निरूपयामां तु ब्रह्मणो माहात्म्याय । अनेकप्रकारेण जगत्कर्तृत्वबोधना-  
त् । अत एव, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्यादिभिर्लौकिककर्तृ-  
त्वनिराकरणम् । अतः श्रुतिषु परस्परं विरोधाभावात् तदुक्तप्रका-  
रेण ब्रह्मण एव कारणत्वं युक्तं, नतु कापिलस्मृत्यभिमतप्रकृतेरिति  
सिद्धम् ॥ १४ ॥

ननु कार्योत्पत्तिप्रकारभेदानां ब्रह्मणो माहात्म्यबोधकत्वात्  
तन्निरूपकश्रुतीनां परस्परं विगानाभावेऽपि कारणनिरूपिकाणाम्,  
असद् वा इदमग्र आसीत्, सदेव सौम्येदमग्र आसीत्, तद्वैक आ-  
हुरसदेवेदमग्र आसीत्, अब्याहृतमासीत्, नासदासीन्नो सदासीत्  
तम आसीदित्यादीनां श्रुतीनाम् असदादीनां कारणात्वेन प्रतिपाद-  
कत्वाद् ब्रह्मणः कारणत्वे विगानमस्तीति प्रकारान्तरेणाशङ्क्य परि-  
हरति ।

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

आकृष्यते स्वरूपाणात् प्रच्याव्यत इत्याकार्यः । एतेषां जगत्का-  
रणप्रतिपादकानाम् असदादिपदानां लोकप्रसिद्धार्थात् समाकृष्य  
ब्रह्मपरत्वं कल्प्यते । यथाऽनेकविरुद्धधर्माश्रयत्वं ब्रह्मणस्तथाऽनेकश-  
ब्दाच्यत्वमपि । ब्रह्मणोऽनभिव्यक्तत्वाद् असत्तमइत्यादिशब्दा-  
च्यत्वम् । एवं रीत्येकवाक्यत्वसम्भवादन्यार्थकरणप्रबोधविजृम्भितम् ।  
अतः शब्दैर्बलक्षणेऽपि श्रुतीनामेकार्थत्वान्न विप्रतिपद्ये इति सि-  
द्धम् ॥ १५ ॥

कार्यानामिन्द्राहणोपनिषदि बालाक्यजातशत्रुसंवादे, कैप एत-

इदं बालाके पुरुषोऽशयिष्टेत्यादौ जीवं प्रक्रम्य तस्मात् सर्वोत्पत्तिर्निरूपिता । तत्र ब्रह्मणोऽनुप्रवेशश्चोक्तः । तत्र ब्रह्मसहितो जीव एव कर्ता ब्रह्मैव वेति संशयेऽस्मिन् प्रकरणे ब्रह्मोपक्रम्य जीवपर्यवसानोक्त्या ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव एव कर्ता भवितुमर्हति । ब्रह्मत्वादयोऽपि जीवस्यैव धर्मा राजत्वादिवत् । एवञ्च लोके जीवस्य कर्तृत्वं दृश्यमानं साहजिकमेव । तथाच जीवस्याणुत्वात् स्वतः कर्तृत्वासम्भवेन प्रकृतिद्वारकमेव कापिलमतोक्तरीत्या भविष्यतीति प्राप्ते प्रोच्यते ।

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत्कर्मैत्येतत्प्रकरणोपक्रमवाक्ये जीववाचकपुरुषपदोक्त्या जीवकर्तृत्वं निरूप्य यस्य चैतत्कर्मैत्यत्र, एतच्छब्दस्य जगद्वाचित्वात् तत्कर्तृत्वमत्रोच्यते । एवं च जीवजडात्मकस्य जगतो ब्रह्मकर्तृत्वमन्यत्रोक्तमत्रापि तदेवोच्यते इति भगवानेव जगत्कर्ता, न जीवः । तस्य जगत्कर्तृत्वस्यान्यत्राश्रुतत्वादश्रुतकल्पनापत्तेः । सुपुत्रावपि ब्रह्मण्येव जीवस्य लयस्तत एव सर्वमिति ज्ञेयम् । प्राणादिशब्दवाच्यत्वं ब्रह्मणि पूर्वं साधितमेव । अतो न जीवो, नापि तदधिष्ठिता प्रकृतिर्जगत्कारणं, किन्तु ब्रह्मैव ॥१६॥

नन्वत्र कैप एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टेति जीवं प्रक्रम्य तस्य शयनोत्थानादिधर्मानुक्त्वा ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं चोच्यते । तर्ज्जीवैस्त्रतोऽसम्भवात् प्रकृतिद्वारकं भविष्यति । अथवा प्राण एवैकधा भवतीति मुख्यप्राणलिङ्गमप्यन्यत्र दृश्यते । सुपुत्रो तस्यैव वृत्तेरुपलम्भात् तस्यैव विद्यमानत्वात् तत एवोत्पत्तिप्रलयौ । तस्य च प्रकृत्यंशत्वेन जडात् प्रधानादेव सृष्टिरुक्ता भवति । अतोऽस्मिन् प्रकरणे जीवात् प्राणाद्वा सृष्टिरुक्तेति न ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमिति सूक्ष्मेणाशङ्क्य परिहरति ।

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत् तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

जीवप्राणयोः कर्तृत्वकथनं तु जीवस्य ब्रह्माधितत्वात् प्राणस्य ब्रह्मयोगात्, न तु तयोः स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वं सम्भवतीति व्याख्यानं पूर्वमेव 'आधितत्वादिदं तद्योगाद्' इति सूत्रेण । जीवस्य ब्रह्माधितत्वात्प्राणस्य ब्रह्मणा सद योगाद् ब्रह्मकार्यमेव तयो-

निरूपितं, नतु तयोः स्वातन्त्र्येण कार्यकर्तृत्वमस्तीत्यर्थः । अतः सर्वे कार्ये ब्रह्मणा एव, नान्यत इति निरूपणादस्मादपि वाक्याद् ब्रह्मकारणत्वमेव निरूपितं जगतो, न प्रकृतिकारणत्वमिति सिद्धम् ॥ १७ ॥

स्वमतेन जीवमुख्यप्राणलिङ्गसमाधानमुक्त्वा जैमिनिमतेनाऽपि परिहारमाह ।

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि  
चैवमेके ॥ १८ ॥

स्वापप्रतिबोधौ जीवधर्मावेव । चक्षुरादिलयाश्रयत्वं प्राणधर्मं एव । नैतौ ब्रह्मणि सम्भवत इति नियतधर्मवादी जैमिनिस्तयोर्धर्मयोः कीर्तनमस्मिन् प्रकरणेऽन्यार्थमिति वदति । जीवप्राणयोर्ब्रह्मभेदे ब्रह्मनिरूपणे ताद्विराकरणावश्यकत्वज्ञापनार्थं तुः । सुप्तौ पश्चाज्जीवलयोद्गमनिरूपणवैलक्षण्येन ब्रह्मणो ज्ञानार्थं सुप्तस्यवस्थायां मृतिवैलक्षण्यबोधनार्थं यत् प्राणनिरूपणं तदपि तदाश्रयब्रह्मज्ञानार्थमित्यन्यार्थं जीवमुख्यप्राणधर्मकीर्तनमित्यर्थः । यो वै बालाके एषां पुरुषाणां कर्तृत्युपक्रमे मुख्यतया ब्रह्मैव निर्दिष्टम् । उपसंहारे तु तज्ज्ञानेनासुरलयः सर्वभूतश्रेष्ठं स्वाराज्यमाधिपत्यं चेति फलमुक्तम् । तद्यत्तद् ब्रह्मज्ञानं विनाऽन्येन सम्भवति । अत उपक्रमोपसंहाराभ्यामेवावगम्यते, यदस्मिन् प्रकरणे मुख्यं ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमिति । अपिच प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि ब्रह्मपरत्वं प्रकरणस्य ज्ञायते । कैप एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टेति प्रश्नो जीवस्य ज्ञातत्वाद्धिकरणात्मकब्रह्मविषयक एव । यत्रैव एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टेति व्याख्यानमपि ब्रह्मपरमेव । ननु नाडीष्वपि सुतिसम्भवात् कार्यं ज्ञातव्यं नाडीष्वतिरिक्त आत्मैवात्र प्रतिपाद्यत इत्याशङ्क्य तत्र प्रमाणमुपन्यस्यति । एवमेके शाश्विनो वाजसनेयिनः स्पष्टमधीयते । इत्येवाकाकिब्राह्मणे, सहोवाचाजातशत्रुर्यत्रैव एतत्सुप्तोऽभूद् य एव विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेत इति । अत्राकाशशब्देन ब्रह्मोक्तम् । सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति । स्वमपीतो भवतीति चेत्यन्यत्रापि तथैवोक्तम् । अतोऽत्र जीवमुख्यप्राणलिङ्गानामाधारभूतब्रह्मज्ञाना-

र्थत्वात् तेन प्रकृतिकारणवादः सिद्धतीति ब्रह्मैव जगत्कारणमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥

वाक्यान्तरे जीवब्रह्मवादेन प्रकृतिकारणवादमाशङ्क्य परिहरन्ति । बृहदारण्यके चतुर्थे पष्ठे चाध्याये याज्ञवल्क्यमैत्रेयीसवादे यदेवाऽऽमृतत्वकरणं तदेव मे ब्रूहीति मैत्रेय्या पृष्ठो याज्ञवल्क्यस्तां स्तुत्या ज्ञानमुपदिदेश । तत्र प्रकरणी जीवो ब्रह्म वेति विशये, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीत्यादिनाऽऽदिमध्यावसानेषु जीव-निरूपणदर्शनाज्जीव एवात्र प्रकरणी विश्रायते । तस्यैवोत्कर्षार्थं ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं चोच्यते । नतु ततोऽतिरिक्तं ब्रह्म वक्तुं युक्तम् । अतो चेद्दे सृष्टिनिरूपकवाक्यानामेतन्न्यायेनान्यपरत्वान्न ब्रह्मणो जगत्कारणत्वप्रतिपादने तात्पर्यमिति सांख्याभिमतः प्रकृतिकारणवाद एवास्त्विति प्राप्ते, उच्यते ।

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

एतद्वाक्यस्य ब्रह्मण्येवान्वयान्न जीवस्य प्रकरणित्वं सम्भवतीत्यर्थः । भगवत्सम्बन्धेनैव सर्वस्य जीवस्य च प्रियत्वम् । तस्यैवानन्दमयत्वात् । तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति, आनन्दाद्भ्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते, सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति, एष ह्येवानन्दयातीत्यादिश्रुतिभिर्निःसन्दिग्धं ब्रह्मणः स्वरूपं तत्कार्यं तदंशा जीवाश्च निरूपिता इतीदं वाक्यमपि तैः सहैकार्यं युक्तम् । नत्वस्य भिन्नरीत्या जीवनिरूपणपरत्वम् । एवञ्च सर्ववेदान्तानामविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वं भवति । तथाच वाक्यान्वयादिदमपि वाक्यं ब्रह्मपरमेव, नतु जीवपरमिति, न प्रकृतिकारणवादशङ्कावकायः ॥ १९ ॥

जीवधर्मो जीव एव नियता, न ब्रह्मणि सम्भवन्तीति य एकदेशनो मन्यन्ते, तेषां मतेन-प्रकृते सिद्धान्तकथनार्थं तन्मता-न्यनुवर्तते ।

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥

भगवता स्वस्य लौकिकमोगामिद्वयार्थं यः स्वांशो विस्फुलिङ्गयत् पृथक्कृतः स जीव इत्यास्मरथ्यमनेन जीवोपमाज्जीवस्यैवेदं प्रकर-

। यमित्याशङ्कासमाधानमाह । प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमिति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा जीवस्य भगवदंशत्वेन तदभेदे सति सिद्धमिति । तथाच तस्याः प्रतिज्ञायाः सिद्धेरिदं लिङ्गं, यथा जीवो भगवदंशस्तथा जडोऽपीतिज्ञापकः । अतो जीवोपक्रमेऽपि न दोषः ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

चैतन्यमात्रं जीवोऽनादिसिद्ध एव वासनया देहादिसङ्घाते प्रविष्टोऽतश्चिद्रूपे ब्रह्मणि चिन्मात्ररूपेण प्रवेशे तस्य मोक्ष इत्यौडुलोमिमतेनापि जीवोपक्रमशङ्कासमाधानमाह । उत्क्रमिष्यत एवम्भावादिति । अत्र जीवमुपक्रम्य भगवतः श्वणकीर्तनादिकं निरूपितम् । तत्संसारमावाद्युत्क्रमिष्यतो जीवस्य लिङ्गम्, मुक्तौ जीवो भगवन्नेव भविष्यतीतिज्ञापकम् । कुतः ? एवम्भावात्, मैत्रेय्या एवाऽमृतीभावात् । सर्वेषां जीवानां ब्रह्मत्वेऽमृतत्वं सिद्धमेवेति तदर्थे ज्ञानादिप्रयासवैयर्थ्यं स्यात् । अतो ज्ञानेन संसाराद्युत्क्रमिष्यतो जीवस्याऽमृतत्वमिति ज्ञापनार्थं जीवोपक्रमः । अतो जीवो ब्रह्ममिन्द एवेति पक्षेऽपि न जीवोपक्रमे दोषः ॥ २१ ॥

भगवत आसक्त्यां विषयभोक्त्ररूपं जीव इति फाद्यश्वत्समते जीवोपक्रमसंयमवारणमाह ।

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

भगवत एवायस्याविशेषो जीव इत्यवस्थितेर्लिङ्गजीवोपक्रमः । अतः संसारदशापामपि जीवो ब्रह्मैवेति तेनोपक्रम्य भगवच्छ्रयणादिविधानेऽपि न दोषः । अतो न मैत्रेयीश्राद्धणेनापि, जीवद्वारा प्रकृतिः कारणमिति सांख्यमतसिद्धिरिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

मनु भुःपुनकारणत्वाद् ब्रह्मणो निमित्तकारणत्वमस्तु, मन्मयाधिकारणं तु प्रकृतिरेव कार्यानुरूपत्वात् । समवायिनिमित्तकारणयोर्भेदोऽप्यस्य युक्तः । अतो ब्रह्मवादेशपि सांख्यस्मृत्यभिमतता प्रकृतिः समवायिकारणत्वात्प्रथमपेक्षितेयस्यैज्वरतीयग्यायेन ब्रह्मकारणत्वमुपनिषदुक्तं, प्रकृतिकारणत्वं स्मृतिरिच्छामुगममप्यस्त्वित्यापह्नात् ।

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

प्रकृति समवायिकारणं, चकारान्निमित्तकारणं च ब्रह्मैव ।  
 कुतः ? येनाश्रुत श्रुत भवतीत्यादि प्रतिज्ञा । यद्येकेन मृत्पिण्डेन स-  
 र्वं मृण्मय विज्ञातं स्यादित्यादिर्दृष्टान्त । तयोरनुपरोधाद् अवाधादि-  
 त्यर्थ । तद्यदि ब्रह्मैव सर्वसमवायिकारणं स्यात् तर्हि तज्ज्ञानेन  
 सर्वं ज्ञातं भवति, नान्यथा । अतो न प्रकृतिर्जगत्समवायिकारण, कि-  
 न्तु ब्रह्मैव ॥ २३ ॥

अत्रैव हेत्वन्तरमाह ।

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

सोऽकामयत बहुसां प्रजायेयेत्यभिध्यानस्योपदेशाद् ब्रह्मैव ज-  
 गत्समवायिकारणं श्रुत्यभिमतम् । जडायां प्रकृतेरभिध्यानासम्भ-  
 वात् । चकारणेद् सर्वं यद्यमात्मेतिश्रुत्युक्तं जगतो ब्रह्मत्वं ब्रह्मण  
 एव समवायित्वे भवति, नान्यस्य समवायित्वे । यद्वा, सर्वं खल्विदं  
 ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीतेत्यादौ सर्वस्य ब्रह्मत्वेनोपासनोपदे-  
 शो ब्रह्मण सर्वसमवायित्वं युक्तं इति । चकारणैकत्वेन पृथक्त्वेन  
 बहुधा विश्वतोमुखमिति स्मृति परिगृहीता ॥ २४ ॥

किञ्च ।

साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ २५ ॥

सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते, आकाशं  
 प्रत्यस्तं यतीति श्रुत्या, चकाराद्, अह सर्वस्य जगत् प्रभव प्रलय-  
 स्तयति स्मृत्या च साक्षादेवोभयोर्ब्रह्मण सकाशाद् ब्रह्मण्येव च  
 सृष्टिप्रलययोरेवाम्नानात् कथनादित्यर्थ । न हीद् ब्रह्मणो निमित्त-  
 कारणत्वे सम्भवति । अतो ब्रह्मैव समवायिकारणम् ॥ २५ ॥

ननु, स एव सर्वं सृजति स एवावति हन्ति चति श्रुतौ ब्रह्म-  
 णो निमित्तकारणत्वमात्रप्रतीनेराकाशादेव समुत्पद्यन्त इति वाक्य-  
 स्योपचारिकत्वेनाप्युपपत्ते प्रकृतिसमवायिकारणवाद् एव युक्तं इ-  
 त्याशङ्क्य परिहरति ।

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

तदात्मानं स्वयमश्रुतेति श्रुतावात्मन स्वस्यैव श्रुते क-  
 णाद् ब्रह्मैव जगत्कारणमुक्तमिति । आत्मकृति कथं सम्भवतीत्याश-

इह तत्रोपपत्तिमाह । कार्याकारेण ब्रह्मणः परिणामात् । ब्रह्मणः सर्वभवनसमर्थादधिकृतमेव सुवर्णादिवत् कार्यरूपेण परिणामसम्भवात् । अतो जगतो ब्रह्माधिकृतपरिणामरूपकार्यत्वाद् ब्रह्मैव समवायिकारणमिति सिद्धम् ॥ २६ ॥

ननु जडानां ब्रह्मकारणकत्वेऽपि चेतनेषु मनुष्यादिषु योनिर्धीजयोः समवायिकारणत्वदर्शनाज्जीवानां योन्यात्मकप्रकृतेः कारणत्वमस्त्वस्याशङ्क्य परिहरति ।

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

जगतो योनिश्च ब्रह्मैव । चकाराच्छाकषादनिरासः । अत्र युक्तिश्च्युती प्रमाणमित्याह । हि गीयते । सदेव सौम्येदमत्र आसीद्, एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिषु सूत्रैः पूर्वमेकमेवोक्तम् । आकाशादेश ससुत्पद्यन्ते, आनन्दाद्धैव खल्विमानि भूतानि जायन्त इत्यादिश्वेवकारेणैकमेव ब्रह्म जगत्कारणमुक्तमिति युक्तिः । गीयते च ब्रह्मणो योनित्वं, कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिं, यद्भूतयोनिं परिपद्यन्ति धीरा इत्यादिश्रुतिषु, मम योनिर्महद् ब्रह्म, तासां ब्रह्म महद्योनिरहं धीजप्रदः पितेत्यादिस्मृतिषु च । अतो ब्रह्मैव जगतो योनिर्धीज पुरुषो जीवश्चेति, इदं सर्वं यद्यमात्मेतिश्रुत्युक्तं भगवतः सर्वरूपत्वसिद्धम् । अतो ब्रह्मवादे केनाप्यंघेन प्रकृतिप्रवेशाभावात् साङ्ख्यमतमशब्दमिति सिद्धम् ॥ २७ ॥

एतेन सर्वं व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

एतेन ब्रह्मणो जगत्कारणत्वस्थापनेन ब्रह्मवादे स्थापिते साङ्ख्यमते निराकृते च सति सर्वे पातञ्जलादिवादा व्याख्याताः । अथैदिका अनुपयुक्तान्ते वादाः । अतस्ते नादतंव्या इत्यर्थः । वैदिकानां वेदानुसारेण वस्तुविचारः कर्तव्यः । तद्विरुद्धवादानामप्रामाण्याद् ब्रह्मवादे न कोऽपि शङ्कावकाश इति सर्वं सुखम् । अत एवाग्निमाध्याये विस्तरं मतांतराणि निराकरिष्यन्ते । अध्यायसमाप्तिसूचिका सूत्रैकदेशावृत्तिः ॥ २८ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां प्रथमाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं प्रथमोऽध्यायः ॥ १ ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां सन्दिग्धानां ब्रह्मपरत्वेन सम-  
न्वयो निरूपितः । अतः परं स्मृतिविप्रतिषेधनिराकरणाय द्वितीया-  
ध्याय आरभ्यते

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृ-  
त्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

ननु कपिलादिमहर्षिकृतसाङ्ख्यस्मृतौ प्रधानस्यैव जगत्कार-  
णत्वमुक्तम् । सा तु मोक्षैकोपयोगित्वेन धर्मोद्युपयोगिमन्धादिस्मृति-  
भ्रयोऽन्तरङ्गा जगत्कारणानर्णये । तत्राप्यनिर्णायकत्वाङ्गीकारे घैय-  
ध्यापत्तेः । अतो न ब्रह्म जगत्कारणमिति चेन्न । अहं सर्वस्य जगतः  
प्रभवः प्रलयस्तथेत्यादिशुद्धब्रह्मकारणताबोधकस्मृत्यन्तरानवकाशा-  
न्न तथाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

प्रकृतित्वतिरिक्तानां महदादीनां लोके घेदे चानुपलब्धेर्न  
साङ्ख्यमतमङ्गीकर्तव्यम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

साङ्ख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता घेया ।  
योगशास्त्रस्य घैदिकत्वशङ्कया तन्निराकरणाघै पृथक् सूत्रारम्भः ॥३॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

ननु जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वाच्चेतनं न कारणात् । विल-  
क्षणरघं च विज्ञातं व्यापिनातं घेति धृतियाक्याश्लेषम् । अतोऽचेतना  
प्रकृतिरेव कारणात्वेनाङ्गीकर्तव्या ॥ ४ ॥

ननु नास्य जगतः धृतियाक्याद्चेतनत्वं घक्तुं युक्तम् । गृह-  
प्रयोग, भाषाऽप्युपनू, तत्तेज पेशतेत्यादिधृतौ भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वो-  
क्तित्वाशङ्कात् ।



अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

तुशब्दः पक्षव्यावर्तकः । तत्तदभिमानिदेवतानामेव चेतनत्वेन व्यपदेशः । कुतः ? विज्ञातं चाविज्ञातं चेति तत्रैव चेतनाचेतनविशेष-  
कथनात् । अप्रिर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादौ चेतनानामग्न्या-  
दिदेयनानामचेतनानुगतिनिरूपणाच्च । तथाच, न जगतश्चेतनत्व-  
मित्यर्थः ॥ ५ ॥

अतोऽचेतना प्रकृतिरेव जगत्कारणं, नतु चेतनं ब्रह्मति प्राप्ते,  
उच्यते ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

तुः पक्षव्यावर्तनायः । लौकिके केशगोमयवृश्चिकादौ कार्य-  
कारणयोर्वैरूप्यं दृश्यते । तथापि फश्चित् कारणांशोऽनुवर्तत एवेति-  
चेत्, प्रकृतेऽपि ब्रह्ममक्षायाः सर्वत्रानुवृत्तिर्दृश्यत एव । अतो वैल-  
क्षण्यानुरोधेन ब्रह्मकारणत्वं दूषणीयमिति ॥ ६ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

नतु धृतौ जगत्कारणत्वेनासदुक्तमिति चेन्न । इदं वचनं प्रति-  
षेधमात्रार्थम् । अग्रे कथमसतः सञ्जायेतेति कथनात् ॥ ७ ॥  
उद्धृते ।

अतीती तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

कार्यस्य कारणे लये कार्यस्य शौद्धयसाध्यवत्त्वपरिच्छिन्नत्वा-  
नुद्घ्यादिधर्मः कारणस्यापि तद्वत्त्वमसङ्गादसमञ्जसं ब्रह्मकार-  
णवचनमिति प्राप्ते ॥ ८ ॥

परिहरति ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

ब्रह्मकारणपादे न किञ्चिदसामञ्जसमस्तीति तुशब्दः । स्वप-  
क्षस्यापनपरपक्षनिराकरणयुक्तानां मत्यात् । तत उच्यन्त्यत्रैव  
एते कारणे तद्वत्त्वमसम्बन्धो न भवति । शरायुधकारिणां मृदिलये-

ऽपि मृदस्तद्धर्मवत्त्वादर्शनात् । अतो दृष्टान्ताभावान्तास्मन्मते दूषणलेशो ऽपि ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

एत एव दोषाः प्रतिवादिपक्षे दुष्परिहराः । निर्विशेषात् प्रधानात् स्वविशेषकार्योत्पत्तिर्लये तद्धर्मसम्बन्धप्रसक्तिरसत्कार्यवादाङ्गीकार एवमादिदोषाणां प्रतिवादिपक्षे सम्भवान्नेदं मतं समीचीनमित्यर्थः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवम-  
प्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

किञ्च, वेदार्थं केवलतर्केण विचारो न युक्तः । तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को हि स्वोत्प्रेक्षिना युक्तिः । सैकेनोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । ऋषीणां स्वातन्त्र्येण बुद्धिवैलक्षण्यसम्भवाद्, वस्तुनि विकल्पासम्भवान्नियामकस्यैकस्याभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । अत्र पूर्वपक्षी परिहरति । अप्यन्यथानुमेयमिति चेद् । एवमपि सति एयमन्यथानुमिमीमहे, तर्कं नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । प्रतिष्ठितः कोऽपि तर्को नास्तीति तु न वक्तुं शक्यम् । सकलव्यवहारवाधापत्तेः । आर्षे धर्मोपदेशं चेति स्मृतेश्च । अतः सदोषतर्कपरित्यज्य निरवद्यतर्केण निर्णयो भविष्यतीति चेद् । एवमपि श्रुत्यनुसारिणां ब्रह्मवादिनां निरवद्यतर्कसद्भावेऽपि प्रकृतिकारणवादिनस्तर्कस्य दोषाविमोक्षप्रसङ्गः । नियामकप्रमाणाभावाद् ऋषीणां परस्परं वैमत्यसम्भवाच्च । अतस्तर्कमूलकसाङ्ख्यमतानुसारेण प्रकृतेर्जगत्कारणत्वं नाङ्गीकर्तव्यमिति भावः ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

एतेन साङ्ख्यमतनिराकरणेन शिष्टापरिग्रहा अणुमायाकारणवादा ये सर्वथा शिष्टेन परिगृहीतास्ते निरस्ता ज्ञातव्याः ॥१२॥

एवं ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे स्मृतिविरोधं परिहृत्य दोषान्तरमाशङ्क्य परिहरति ।

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

ननु निर्विशेषस्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे भोक्तुर्भोग्यत्वं, भोग्य-  
स्य च भोक्तृत्वं प्राप्नोति । अत एकस्यैव भोक्तृभोग्यविभागो न सं-  
भवतीति चेत्, स्याल्लोकवत् । लोके यथा कटककुण्डलादीनां सुव-  
र्णकार्यत्वेन सुवर्णाभेदेऽपि, न कटकस्य कुण्डलत्वमेवमेव, न भो-  
ग्यस्य भोक्तृत्वम् । तथाच कार्याणां कारणात्मकत्वेऽपि परस्परं  
कार्यात्मकत्वाभावात्प्रोक्तदोषः ॥ १३ ॥

ब्रह्मकारणवादे श्रुतिविरोधं परिहरति ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादित्यः ॥ १४ ॥

ननु, वाचारम्भणं विकार इति श्रुत्या घटपटादिविकाराणां  
वाङ्मात्रारम्भणत्वेन वस्तुतोऽभावात् कस्य ब्रह्म कारणं स्यादित्याश-  
ङ्क्यवाचारम्भणश्रुतेरर्थमाह । आरम्भणशब्दादित्यः कार्यस्य कारणा-  
नन्यत्वमुच्यते, नतु मिथ्यात्वमिति ॥ १४ ॥

मात्रे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिर्नत्वभावे । वाङ्मात्रा-  
रम्भणत्वे तु मिथ्यैवात्र घटोऽस्तीत्युक्ते घट उपलभ्येत । चकारेण,  
सृष्टिकेत्येव सत्यमिति श्रुतिरपि सत्यत्वप्रतिपादिका संगृहीता ।  
अतो घटादिकार्याणां सत्यत्वाद् वाचारम्भणश्रुतिः कारणानन्यत्व-  
मेव प्रतिपादयतीत्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । यद्विद् किञ्चन तत्सत्यमित्याच-  
क्षते, सदेव सौम्येदमम आसीदित्यादिश्रुतिभ्यस्त्रैकालिकत्वाद् ब्रह्म-  
त्वं, नतु मिथ्यात्वम् ॥ १६ ॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्य

शेषात् ॥ १७ ॥

ननु, असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रुत्या पूर्वं कार्यस्यासत्त्वमु-  
च्यत इति चेन्न । अव्याकृतत्वरूपधर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः, तदा-  
त्मानः स्वयमकुसुतेतिवाक्यशेषाज्ज्ञातव्यः । तत्र हि स्वस्यैव क्रि-  
यमाणत्वमुक्तम् ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

समवेतमेव कार्यं सद् उत्पाद्यत इति युक्तम् । समवायात्म-  
कसम्बन्धस्य द्विनिष्ठत्वेन नित्यत्वेन च कार्यस्यापि कारणे स्थितिर-  
व्यक्तरूपेण सर्वदाङ्गीकर्तव्या । कुलालादीनां प्रवृत्तिस्वभावव्यक्त्यर्थः ।  
शब्दान्तरं तु, सच्छब्दात्, तदात्मानः स्वयमकुसुतेत्यात्मपदः । अतो-  
घटादिकार्यस्य सत्यत्वमेव युक्तं, न मिथ्यात्वम् ॥ १८ ॥

नन्वेवं घटादीनां नित्यत्वे प्रलयकालेऽप्युपलब्धिः स्यादित्या-  
शङ्काह ।

पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु सम्यग्गृह्य-  
ते । तथाऽऽविर्भावानाविर्भावेण जगतोऽपि ब्रह्मणाग्रहणे क्षेये ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रं सम्पद्यते । अनियमने  
त्वाकुञ्चनादिकमपि । नैतावता प्राणाभेदो वक्तुं युक्तः । तथा जग-  
तोऽपि पूर्वमसत्त्वं न वक्तुं शक्यम् । ज्ञानक्रियाभेदात् सूत्र-  
द्वयमुक्तम् ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसाक्तिः ॥ २१ ॥

मन्वनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येत्यादिश्रुतिभिरितरस्य जीव-  
स्यापि ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मणो जगत्कारणात्वे ताद्धिताकरणदो-  
षप्रसक्तिः । जीवहिताकरणं तु जीवानां दुःखदर्शनाज्जायत इति  
प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते ।

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

पूर्वपक्षव्यावर्तकस्तुशब्दः । यदि ब्रह्म तावदेव स्यात्तदाऽयं दोषः । तन्न जीवाल्लडाद्याधिकम् । आत्मा द्रष्टव्य इत्यादिवाक्येषु कामकर्तृभावेन भेदेन निर्देशाद् विज्ञानमय आनन्दमय इति भेदनिर्देशाद्वा । अतोऽधिकस्य नियमनांशहितकरणादर्शनांशभूतजीवानां दुःखादिदोषेऽपि न ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे दोषः ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथा हीरमाणित्रयपाषाणादीनां पलाशचम्पकचन्दनानां पार्थिवत्वाविशेषेऽप्युच्चनीचत्वं दृश्यते । तथा जीवमात्रस्य ब्रह्मांशत्वेऽपि ब्रह्मादिस्वावरान्तानामुच्चनीचत्वं कार्यवैलक्षण्यं चोपपद्यते ॥ २३ ॥

उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥

ननु लोके कुलालादीनां घटादिकार्यकरणे चक्रादिसाधनान्तरोपसंहारदर्शनान्न केवलस्य ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुपपद्यत इति चेन्न । क्षीरवद्धि । यथा दुग्धं साधनान्तरमनपेक्ष्यैव दधि भवति तथा ब्रह्मापि साधनान्तरनिरपेक्षं जगद्गुणं भवतीत्यर्थः ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

अतो भिन्नकार्यकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो याह्यनिरपेक्षा एव योगसामर्थ्यात् सर्वं कुर्वन्ति । तथा ब्रह्मापि साधनान्तरनिरपेक्षमेव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

ननु ब्रह्म साधनान्तरनिरपेक्षमेव स्वात्मानं जगत् कुर्यात् तदा कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव कार्यं स्यात् । यद्यंशभेदेन जगद् भवति, तदा निष्कलं निष्क्रियं शान्तामिति निरवयवत्वश्रुतिविरोधः । अतो न जगतो ब्रह्मकारणत्वं युक्तमिति प्राप्ते ॥ २६ ॥

उच्यते ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुः पक्षव्याचर्तकः । ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं निरवयवत्वं चोभय-  
मपि श्रूयते । श्रुतिसिद्धं च युक्त्या न बाधनीयम् । ब्रह्मणः शब्दमूल-  
त्वाच्छब्दैकसमधिगम्यत्वात् । अचिन्त्याः रालु ये भावा न तांस्तर्केण  
योजयेदिति वाक्यात् । सर्वमघनसमर्थं ब्रह्मणि विरोधाभावाच्च ॥२७॥

आत्मनि चैवं विचिन्ताश्च हि ॥ २८ ॥

ब्रह्मणो जगत्सृष्टौ देशकालसापेक्षतापि नास्ति । यत आत्मन्ये-  
ष सर्वं सृजति । यतोऽस्य विचित्राः शक्तयः श्रूयन्ते । यद्वा, अनन्त-  
रोऽथाह इतिश्रुत्यनुरोधाद् बाह्यसृष्टिं पूर्वं निरूप्यान्तरसृष्टिं निरूप-  
यति । आत्मनीति ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनः स्वपक्षदोषा दुष्परिहराः । युक्तिविरोधात् । प्र-  
माणाभावेन तस्याचिन्त्यत्वकल्पनानुपपत्तेश्च ॥ २९ ॥

सर्वोपिता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता युक्ता परा देवता ब्रह्मैव । चकारात् सत्य-  
त्वादिगुणयुक्ता च । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः सर्वकर्ता सर्वकाम इत्या-  
दिश्रुतिषु तथा दर्शनात् ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

ननु लोके इन्द्रियघत एव कर्तृत्वदर्शनाद् ब्रह्मणो विकरणत्वा-  
न्निरिन्द्रियत्वान्न कर्तृत्वं सम्भवतीति चेद्, एतस्याः समाधानं पू-  
र्णमेव, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादितिसूत्रेणोक्तम् । अनवगाह्यमाहात्म्ये  
ब्रह्मणि श्रुतिरेव प्रमाणम् । न तु कुतर्कायकाशः ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

ननु प्रयोजनघतो लोके कर्तृत्वदर्शनाद् ब्रह्मण आत्मकामत्वेन

प्रयोजनाभाधान्न कर्तृत्वं सम्भवतीति प्राप्ते ॥ ३२ ॥

उच्यते ।

लोकवत्तु लीला कैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुः पक्षव्यावृत्तौ । इयं हि लोकवल्लीला । न हि लीलायां किञ्चित् प्रयोजनं दृष्टम् । लीलाया एव स्वतः फलरूपत्वात् । सा लीला कैवल्यं मोक्षरूपैव । ब्रह्मणो लीलाया एवान्यस्य कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । यद्वा सा लीलैव केवला, नत्वस्याः प्रयोजनान्तरमित्यर्थः ॥ ३३ ॥

ननु जीवेषु सुखदुःखप्रलयकरणदर्शनादीश्वरो विषमो निर्घृणश्च स्यादित्याशङ्का परिहरति ।

वैषम्यनिर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि-

दर्शयति ॥ ३४ ॥

इश्वरस्य सुखदुःखदाने कर्मसापेक्षत्वाश्लोक्तदोषः । यत, एष ह्येव साधु कर्म कारयति पुण्यो वै पुण्येन कर्मणेत्यादिश्रुतिसत्तया दृश्यति । कर्मसापेक्षतया करणेऽपीश्वरत्वं न विरुद्धयते । विरुद्धधर्माश्रयत्वादिति माहात्म्यम् । वस्तुतस्तु वादिविबोधनायैतदुक्तम् । आत्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृण्यसम्भवनैवात्र नावतरति ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

ननु कर्म न सम्भवति, अविभागात् पूर्वं कार्याणां विभागाभावादतः कथं कर्मसापेक्षमीश्वरस्य सुखादिदानमिति चेन्न । यीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्यानादित्वात् । अतो न कर्मणामभाव इति भावः ॥ ३५ ॥ प्रवाहानादित्वे प्रमाणमाह ।

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

प्रवाहस्यानादित्वमुपपद्यते । अन्यथा जीवानामभावे कस्य संसारः स्यात् । कृतदानाकृताङ्ग्यागमश्च स्यात् । अतो नियमार्थे कर्मणां प्रवाहस्यानादित्वमङ्गीकार्यम् । श्रुतिस्मृत्योरुपलभ्यते च प्रवाहस्यानादित्वम् । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येति श्रुतौ सर्गादौ जीवप-

दप्रयोगात् प्रवाहानादित्वं सूच्यते । तपसैव यथापूर्वं स्रष्टा विश्वमि-  
दं भवानिति स्मृनावपि तथोक्तम् ॥ ३६ ॥

एवमखिलजगत्कारणत्वं ब्रह्मण उपपाद्योपसंहरति ।

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

वेदोक्ताः सर्वे धर्माः सर्वसमर्थत्वाद् ब्रह्मण्येवोपपद्यन्ते, न  
प्रधानादौ । अतस्तस्य जगत्कारणत्वं निष्प्रत्यूहमिति सिद्धम् ॥ ३७ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां द्वितीयाध्यायस्य  
प्रथमः पादः ॥ १ ॥





द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

स्वातन्त्र्येणाखिलविरुद्धवादनिराकरणार्थं पादारम्भः । तत्र प्रथममनुपपत्त्या प्रकृतिकारणवादं निरस्यति ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

भूर्भुवादिलोकानामचेतनेन प्रधानेन रचनाया अनुपपत्तेर्न प्रधानं जगत्कारणम् । अतो न जगत्कारणान्यथानुपपत्त्या तदनुमातव्यम् । सर्वशक्तिमता चेतनेन ब्रह्मणा जगत्कारणसम्भवादप्यथानुपपत्तिपरिक्षयाच्च ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

यदि प्रधानमेव जगत्कारणं तदा तत्तत्कार्यार्थं जीवानां प्रवृत्तिर्दृश्यमाना बाधिता स्यात् । सर्वस्यैव प्रधानपरिणामत्वात् । अतः प्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या न प्रधानं जगत्कारणम् । यद्वा प्रधानस्य जडत्वाच्चेतनप्रेरणं विना तस्यैव प्रवृत्त्यसम्भवात् प्रधानकारणवाद उपपद्यते ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

ननु यथा पयः स्वत एव विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नद्यादिजलं स्वत एव स्पन्दते, तथा प्रधानप्रवृत्तिरपि स्वत एव भविष्यतीति चेन्न । तत्रापि पयसा विचित्रफेनरचनायां दोहनाधिश्रयणादौ चेतनप्रवृत्तिदर्शनाज्जलस्पन्दने वृष्टिकर्तृणां मेघानामेव चेतनानां सत्त्वादौऽचेतनप्रधानप्रवृत्त्यसम्भवात् प्रधानकारणवादी न युक्तः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

प्रधानस्यानपेक्षत्वाद् अन्यापेक्षाभावाद्भिरन्तरकार्यकरणमेव स्यात् तु तद्व्यतिरेकेणावस्थितिः । पुरुषाधिष्ठानस्यापि सत्त्वात् । तथा सति मोक्षानुपपत्तिः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

ननु यथा तृणपल्लवजलानि स्वयमेव दुग्धादिभावेन परिणमन्ते तथा प्रधानपरिणामोऽपि युक्तोऽङ्गीकर्तुंमितिचेद् अन्यत्र शृङ्गादौ वृषे च दुग्धात्मकपरिणामस्याभावात् तथा नियमेन परिणामोऽङ्गीकर्तव्यः । चेतनक्रियाऽपि तत्र सहकारिणीति सूचनार्थं चकारः । अतो लोकदृष्टान्तासम्भवादचेतन प्रधानं जगत्कारणत्वेन साङ्गीकर्तव्यम् ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

यथाकथञ्चित् प्रधानस्य कारणत्वेऽङ्गीकृतेऽपि तस्य जडत्वेन प्रेक्ष्यकारित्वात्सम्भवात् पुरुषार्थसिद्धिः ॥ ६ ॥

एवं केवलप्रधानस्य जगत्कारणत्वमिति मतं निरस्य पुरुषप्रेरितस्य तस्य कारणत्वं मविष्पतीत्याण्ड्या परिहरति ।

पुरुषादभवदिति चेत् तथापि ॥ ७ ॥

यथा पद्भुः पुरुषोऽन्धमारुह्य परस्परौपकाराय गच्छति । यथाऽपःकान्तः स्वसन्निधानमात्रेण लोहे क्रियामुत्पादयति । एवं पुरुषाधिष्ठितं तत्सन्निहितं वा प्रधानम् । तत्र प्रधानंप्रकर्तव्यं पुरुषस्य स्वतस्तदा प्रधानस्याप्रयोजकत्वं दोषः । यदि तत्प्रकर्तव्यं प्रधानाधीनं तदा निरन्तरं कार्यकरणं स्यात् । प्रकृतिपुरुषयोर्नित्यसम्यन्धसत्त्वात् ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

यदि प्रकृतिपुरुषयोरङ्गीकृत्यं स्यात्, सम्भवेत् सा प्रक्रिया । तदेव तु न सम्भवति । पुरुषस्याङ्गित्वे प्रकृत्यादाङ्गीकार आपद्येत । मतदानिश्च स्यात् । प्रकृतेराङ्गित्वेऽनिर्मोक्षः ॥ ८ ॥

अन्यथाऽनुमिती च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

ननु प्रकृतिरन्यथानुपपत्त्याऽनुमिता । तथा च तथैथानुमातव्या यथा सफलदोषाणां परिहारो भवतीति चेत् तथापि तस्या षष्-

क्तिवियोगाज्ज्ञानशक्तेरभावाच्चोक्तरीत्या दोषाणां परिहारः सम्भव-  
तीत्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

साङ्ख्यमतानुवर्तिनां, केचित् पङ्क्तिर्विशति प्राहुरपरे पञ्चविंश-  
तिमिति न्यायेन परस्परं विगानादसमञ्जसमिदं दर्शनम् । वस्तुतस्तु  
जगत्कारणनिर्णयस्यालौकिकत्वाद्देवानुसारेणैव स वक्तव्यो, न तु  
युक्त्यामासैरिति ॥ १० ॥

एवं सांख्यमतं निरस्यातः परं परमाणुकारणवादं निरस्यति ।

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

एवं हि नैयायिकानां प्रक्रिया । परमाणुद्वयं संयुज्यं स्थू-  
लकार्यार्थं प्रथमं द्व्यणुकं भवतीति । तत्र परमाणोरुपर्यधोभावेन  
मिलने तद्द्विशुणपरिमाणेन द्व्यणुकं महत् स्यात् । प्राक्पश्चाद्भावेन  
मिलने दीर्घवद् द्व्यणुकं स्यात् । यतः परमाणुपरिमाणं ह्रस्वं  
परितोमण्डलं चाङ्गीकृतम् । अनेन सूत्रेण तन्मतानुवाद् उप-  
हासार्थं कृतः ॥ ११ ॥

ततः किमत आह ।

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न द्व्यणुकं सम्भवति । परमाणुषु प्रदेशाभावेनो-  
भयोः सङ्घटनाभावात् कल्पना मनोरथमात्रम् । यतः परमाणव-  
संयुक्तांशाभावेन परमाणुद्वयसम्बन्धे एक एव परमाणुः स्यात् ।  
किञ्च, संयोगजकर्मापि न सम्भवति । कारणान्तरासम्भवात् । प्र-  
यत्नवदात्मसंयोगेऽहृष्टवदात्मसंयोगे वा कारणत्वेनाभ्युपगम्यमाने  
पूर्वोक्त एव दोषः । प्रदेशाभावेन द्व्यणुकोत्पत्त्यसम्भवलक्षणः ॥१२॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्व्यणुकयोः समवायोऽभ्युपगम्यते । स च नित्यो  
नित्यमेव सम्यन्धितमपेक्षते । सम्यन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । अतोऽपि  
न द्व्यणुकस्योत्पत्तिः सम्भवति । किञ्च समवायस्य सम्यन्धत्वेन  
संयोगानुल्यत्वात् तस्यापि सम्यन्धान्तरापेक्षा । एवं तत्सम्यन्धस्या-

पि सम्बन्धान्तरापेक्षा । एवं तत्सम्बन्धस्यापि सम्बन्धन्तरापेक्षाया-  
मनवस्था ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनां कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सत्त्वात् स-  
दैव ब्रह्मणुकादिकार्यं स्यात् ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् तदनित्यमितिव्याप्यङ्गीकारात् परमाणोरपि  
रूपादिमत्त्वाद् विपर्ययोऽनित्यत्वं स्यात् । अपरमाणुत्वं च । नचेर्यं  
व्याप्तिः परमाण्वतिरिक्तविषयेति वाच्यम् । श्रुतिबलेन ब्रह्मणो जग-  
त्कारणत्वे सिद्धे तदर्थं परमाण्वङ्गीकारस्याप्रामाणिकत्वात् ॥१५॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

परमाणूनां रूपादिमत्त्वेऽनित्यत्वं दोषः । तेषां नीरूपत्वे कार्ये  
रूपानुपपत्तिर्दोषः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

वैदिकशिष्टानामपरिग्रहात् सर्वयानपेक्षाऽक्षपादीयदर्शने ।  
अतस्तदुक्तं नादोर्तव्यमिति भावः ॥ १७ ॥

अतः परं बाह्यसमय निराकरोति ।

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

एवं हि बाह्या मन्यन्ते । परमाणुसमूहात्मकः पृथिव्यादिभू-  
तसमुदाय एकः । रूपाविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकपञ्चस्कन्धस-  
मुदायोऽपटः । एतदुभयसमुदायसम्बन्धे जीवस्य संसारस्तस्यापगमे  
मोक्ष इति । तत्रोच्यते । एवमुभयहेतुकेऽपि समुदाये स्वीक्रियमाणे  
सर्वपदार्थानां क्षणिकत्वाज्जीवमात्रस्य क्षणिकत्वाद्वा जीवस्य तद-  
प्राप्तिः स्यात् । कुतस्तत्सम्बन्धे जीवस्य संसार इति भावः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्र-

निमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

एतेषां क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरं प्रति कारणत्वात् सन्ततेरेव जीवजडरूपत्वात् नोक्तदोष इति श्वेत् । एतेषामुत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वमङ्गीक्रियते, न तु समुदाये । अतः स्वैर्याभावेनानुसन्धानाभावात् समुदायानुपपत्तेश्च नोक्तदोषपरिहार इति भावः ॥ १९ ॥  
किञ्च ।

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

अग्निप्रस्योत्पत्तिरपि न सम्भवति । उत्पन्नो ह्युत्पादयति । उत्पत्तिक्षण एव तस्य नष्टत्वान्नोत्तरोत्पादकत्वं सम्भवति । एकक्षण एवोत्पत्तिस्थितिप्रलयकार्यकरणादिसर्वाङ्गीकारे विरोधात् किमपि न स्यात् ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

सर्वे क्षणिकमित्येका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । चतुर्विधान् हेतुं प्रतीत्य चित्तचैत्या उत्पद्यन्त इति द्वितीया प्रतिज्ञा । तत्र पदार्थस्य क्षणान्तरसम्यग्धस्वीकारे क्षणिकत्वप्रतिज्ञा हीयेत । तद्नङ्गीकारे द्वितीया प्रतिज्ञा नश्यति । वस्तुनः क्षणान्तरसम्यग्धाभावेन चतुर्विधहेतुसमुदायासम्भवात् । हेतुसमुदायश्चेन्नाङ्गीक्रियते तदा नियामकाभावात् सर्वे सर्वतो युगपत् स्यात् ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिर-  
विच्छेदात् ॥ २२ ॥

किञ्च, बुद्धिर्वोध्यं प्रयादन्यत्र संस्कृतं क्षणिकं च । प्रयं तु निरोधद्वयमाकाशं चेति याह्याः कथयन्ति । तत्र निरोधद्वयाङ्गीकारं प्रत्याचष्टे । भाषानां बुद्धिपूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः । अबुद्धिपूर्वको नायोऽप्रतिसङ्ख्यानिरोधः । एतन्निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति । पदार्थानां सन्ततेरविच्छेदात् । भाषानां च क्षणिकत्वेन नाशकसम्यग्धाभावात् प्रथमनिरोधोऽशक्यवचनः । द्वितीयनिरोधस्तु

पदार्थानां क्षणिकत्वाद्भीकारेणैवानुक्तसिद्धौ विशेषतो घक्तव्यः ॥२२॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

ते हि मन्यन्ते, प्रतिसङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्यानिरोधान्तर्गताविद्या-  
नाशो मोक्ष इति । तत्राविद्यायाः सपरिकराया निर्हेतुकताये मोक्ष-  
साधननिरूपकशास्त्रैरेकव्यम् । अविद्यातत्कार्योतिरिक्तस्य पदार्थ-  
स्यानङ्गीकारात् सहेतुकविनाशोऽपि न सम्भवति । घन्ध्यापुत्रकृतर-  
ज्जुमर्पनाशत् । अत उभयथा दोषान्नेदं मत्तं समीचीनम् ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यद्य नैरुक्तं, प्रतिसङ्ख्याऽप्रतिसङ्ख्यानिरोधद्वयमात्रणाभावा-  
त्सकमाकाशं चैतन्नयमपि निरुपाप्यमिति । तत्राकाशेऽपि पदार्थान्त-  
र्यद् वस्तु व्यववहारस्याविशेषान्नायमभ्युपगमः समीचीनः ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

रूपाय घट इत्याद्यनुस्मरणदर्शनादनुभवस्मरणयोरेका-  
धयत्वादेकविषयकत्वनियमाच्च सर्वोऽपि क्षणिकयादौ याधितो  
मन्तव्यः ॥ २५ ॥

किञ्च, विनष्टाद् बीजादद्गुरोत्पत्तिदर्शनात्नानुपमयं प्रादुर्भाव-  
वैनाशिका मन्यन्ते । तथा सत्यस्ततोऽलीकाज्जगदुत्पत्तिरिति प्राप्तं,  
उच्यते ।

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

असतो न कार्यमुपपद्यत । शशशृङ्गादिभिरसद्भिः कार्योत्प-  
त्तेरदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

अमात्राद् भावोत्पत्तेरद्वीकारे उदासीनानामपि क्षेत्रादियम-  
बुद्धेतामपि धान्यादिसिद्धिः स्यात् । अमात्रस्य सुत्रमत्रात् ॥ २७ ॥

एवमस्य कारणत्व निरास्य विज्ञानपादिसम्भवं प्रपञ्चस्या-  
सत्त्वस्य निरास्यति ।

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

विज्ञानवादी हि विज्ञानमय एव प्रपञ्चो, न तु बाह्यः कश्चन पदार्थोऽस्तीति मनुते । तत्राह । अस्य बाह्यपदार्थजातस्याभावो नास्तीकर्तुं शक्यः । उपलब्धेः । बाह्यप्रपञ्चः सर्वोऽप्युपलभ्यते । यः पदार्थमुपलभन्नेव नोपलभ इति वदति स कथमाप्तः स्यात् ॥ २८ ॥

ननु यथा स्नामिकपदार्थ उपलभ्यते, नचासौ सत्य इति वक्तुं शक्यः कालान्तरे बाधात् । एवमसन्नेव बाह्यः पदार्थ उपलभ्यत इति नोपलब्धिमन्त्रेण वस्तुसत्त्वं वक्तुं शक्यमित्याह ।

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

स्नामिकपदार्थानां स्वप्ने स्वप्नान्ते वाऽन्यथाभावोपलम्भात् स्नामिकपदार्थैवद् बाह्यो घटादिर्जातव्यः । वर्षानन्तरं दृष्टो घटादिस्तथैव दृश्यते । न तथा स्नामिको घटादिः । चकारात् स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघातश्च स्यादिति ॥ २९ ॥

एच्छ तैरुच्यते, बाह्यपदार्थं विनापि वासनावैचित्र्येण हान्यवैचित्र्यं भवतीति । तत्राह ।

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

वासनानां न भावः सम्भवति । तव मते बाह्यार्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वं दृष्टम् । वासनानामनादित्वस्त्रीकारे त्वन्धपरम्पराप्रसक्तिः । अर्थं विना वासनाया अस्त्वम्भवात् । वासनां विनाथोपलब्धेर्दृष्टत्वाद्भवत्यतिरेकाश्रयैर्बाह्यार्थसिद्धिरप्रत्यूहैव ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

आलपविज्ञानस्य क्षणिकत्वाद्वास्तवमाद्य आधारोऽपि न स्त्वम्भवति ॥ ३१ ॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

बाह्यमते यथा यथा विचार्यते तथा तथाऽनुपपन्न एव भातीति कियद् दूषणं वक्तव्यमित्यर्थः । चकाराद् वेदविरोधो मुख्यो दोषः स-

चितः । एवं सौत्रान्तिकविज्ञानधादिनौ प्रत्युक्तौ । माध्यमिकोऽत्य-  
न्तासम्यग्भाषित्वेनोपेक्षितः सूत्रकारेण ॥ ३२ ॥

इदानीं दिग्भ्यरमनं निरस्यति । ते ह्यन्तर्निष्ठा बाह्यवस्तुन्यु-  
दासीना बाह्यवस्तुनिराकरणार्थं सप्तमङ्गीन्यायं प्रतिवस्तु योजयति ।  
स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च नास्ति च, स्याद्वक्तव्यः, स्याद-  
स्तिचावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति  
चावक्तव्यश्चेति सप्तमङ्गीन्यायः । अत्र स्याच्छब्दस्तिङन्तप्रतिरूपको  
निपातोऽनेकान्तद्योतकः । तन्मतं दूषयति ।

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

अयं सप्तमङ्गीन्यायो नैकस्मिन् योजयितुं शक्यः । अस्तिना-  
स्तिशब्दप्रतिपादितयोर्भावाभावयोरेकत्रासम्भवात् ॥ ३३ ॥

ननु बाह्यपदार्थं औदासीन्यान्नास्यैकत्रासम्भवलक्षणो दोष  
इत्यत आह ।

एवञ्चात्माकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

एवं सत्यपि चात्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं सर्वत्याभावः  
स्यात् । यद्वा तैः शरीरपरिमाण आत्माङ्गीक्रियते । तथा सति  
शरीराणां तुल्यत्यामावादात्मनो, न कात्स्न्यं कृत्स्नशरीरतुल्यत्यामा-  
वः प्राप्नोति ॥ ३४ ॥

नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

ननु शरीराणामवयवोपचयाऽपचयानुसारेणात्मनोऽप्यवय-  
वोपचयापचयाङ्गीकारेण तत्तुल्यत्वात् पर्यायादविरोध इति चेन्न ।  
एवं सत्यात्मनो विकारित्वं स्यात् । आत्मनः सङ्कोचविकासाङ्गीका-  
रेऽपि विकारित्वं बुद्धपरिहरमेव ॥ ३५ ॥

अन्यथास्थितेभ्योभ्यमित्यादतिरोधः ॥ ३६ ॥

अन्याथास्थितिर्भोक्ष्यमायिकपरिमाणाव्यतिमस्या अङ्गीकारात्  
पूर्वोक्तदोषपरिहारार्थं चोभयनित्यत्वं महत्परिमाणमणुपरिमाणं  
चेदङ्गीक्रियते, तर्ह्युभयथापि शरीरपरिमाणव्याघातान्मतान्तरप्रवे-  
शाच्च न नास्तिकाभिमततात्मसिद्धिः ॥ ३६ ॥



एवं बाह्यमतानि निरस्य तार्किकाद्यभिमतमीश्वरं निराकरोति ।

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

ईश्वरो जीवेश्यो भिन्नस्तेषां नियामकश्चेदङ्गीक्रियते, तदा वैशम्यनैर्घृण्यात्मकासामञ्जस्यप्रसक्तैर्नैवाङ्गीकर्तव्यः । कर्मसापेक्षत्वे स्नातन्त्याभावादनीश्वरत्वं प्रसज्येत । अतः शुष्कतर्केण नैवमीश्वरोऽङ्गीकर्तव्यः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वेनाजसंयोगानङ्गीकारात् सम्बन्धाभावेन निश्चामकत्वानुपपत्तिः । तुल्यत्वाद्वापि न नियामकत्वं सम्भवतीति सूचनार्थं चकारः ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमान ईश्वरो लौकिकन्यायेनाधिष्ठित एव कार्यं करोतीति कल्पनीयम् । तथाचेश्वरस्याप्यधिष्ठाने कल्प्यमाने मतविरोधोऽनवस्थाप्रसक्तिश्च स्यात् । अतोऽधिष्ठानानुपपत्तेर्न तन्मतसिद्धस्येश्वरस्य कर्तृत्वं सम्भवतीत्यर्थः ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

नन्वमम्यन्ध्रदोषपरिहारार्थं ब्रह्म करणवदङ्गीकर्तव्यमिति चेन्न । तथा सति सुखदुःखभोगादिकं प्रसज्येत । करणवतो भोगनियमात् ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

प्रकृतेर्जीवस्य च नियमनार्थमीश्वरः स्वीकृतः । नियमनं चैतयोः परिच्छेदे सति सम्भवति । तथाङ्गीकारे जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । तथाचानित्यत्वे मोक्षशास्त्रवैफल्यं प्रसज्येत । एतद्वोपनिशायाय तयोर्विभुत्वे नित्यत्वे चाङ्गीकृते सम्बन्धाभावादीश्वरस्यासंशयज्ञता वा स्यात् । अतोऽसद्गतस्तार्किकसमयः ॥ ४१ ॥

अतः परं पाश्चरात्रिकमतेऽपि विरुद्धांशनिराकरणार्थमधि-

करणान्तरमारभते । ते हि धासुदेवात् सङ्कर्षणज्ञस्मात् प्रद्युम्न-  
स्तस्मादनिवृत्त इति चतुर्थ्युद्देश्येति वदन्ति । तद् दूषयति ।

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

संकर्षणस्य जीवत्वाङ्गीकाराज्जीवस्योत्पत्तेरसम्भवात्तेदं मतं  
शुक्तिमित्यर्थः । जीवस्योत्पत्त्याङ्गीकारे तु तस्यानित्यत्वप्रसक्त्या मो-  
क्षशास्त्रवैफल्यं प्रसज्येत ॥ ४२ ॥

नच कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

यदापि तैरङ्गीक्रियते, कर्तुः संकर्षणनामकजीवात् प्रद्युम्नसंज्ञ-  
कं मन उत्पद्यत इति । इदं लोकेऽप्रसिद्धम् । कुलालादिभ्यः कर्तृभ्यो  
इत्यडादिकरणानामुत्पत्तेरदर्शनात् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

यद्येते सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इत्युच्यन्ते, तथा सति  
सर्वेष्वीश्वरत्वस्याप्रतिषेधः । तथाचानेकेश्वरत्वदोषप्रसक्तिरित्यर्थः ४४

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

अस्मिन् मते कल्पनाद्याहुव्याद् वेदनिन्दादशंताच्च विप्रति-  
षेधः । चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधश्च सूचितः । अतोऽसमञ्जसमिदं  
दृशन्तम् ॥ ४५ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां द्वितीयाध्यायस्य  
द्वितीयः पादः ।

## द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

एवं पूर्वपादे वेदविरुद्धानि मतानि निराकृत्य ब्रह्मवादे जड-  
जीवनिरूपकधृतिषु विरुद्धांशनिराकरणाय तृतीयः पाद आरभ्यते ।  
तत्र वेदान्ते सृष्टिर्द्विधा निरूप्यते । एतस्माज्जायते प्राण इतिश्रुत्यैर्नु-  
रोधेन भूतभौतिक सर्वं ब्रह्मण एव विस्फुलिङ्गन्यायेन जायते इत्येकः  
प्रकारः । अपरस्तु वियदादिक्रमेण सृष्टिर्जायत इति । तत्र क्रमसृ-  
ष्टिनिरूपणे छान्दोग्ये, तत्तेजोऽसृजतेति तेजोऽब्रानानां सृष्टिरुक्ता, न  
वाय्वाकाणयोः । तैत्तिरीयोपनिषत्सु, आकाश' सम्भूत इत्यादिना त-  
योरपि सृष्टिरुक्ता । वाक्यद्वयस्यापि क्रमसृष्टिनिरूपकत्वादेकवाक्यत्वं  
युक्तम् । अत आकाशस्योत्पत्तिरस्ति न वेति संशये पूर्वपक्षी नेत्याह ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

विमतम् आकारं नोत्पद्यते । छान्दोग्ये सृष्टिनिरूपणे तदुत्प-  
त्तेरश्रवणात् ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तु' पक्षव्यावर्तक । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिर्गतिः । तथाच  
तदेकवाक्यतायै छान्दोग्येऽपि साङ्गीकर्तव्येत्यर्थः ॥ २ ॥

शङ्कते ।

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

तैत्तिरीयोपनिषदुक्ता वियदुत्पत्तिर्गौणी । आकाशस्य निरव-  
यत्त्वाद् व्यापकत्वाच्च मुख्योत्पत्तेरसम्भवात् ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

षायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतमिति, आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्य  
इत्यादिशब्दादाकाशस्य नित्यत्वबोधनादपि तदुत्पत्तिर्गौणी व-  
क्तव्या ॥ ४ ॥

नन्वाकाशः सम्भूत इत्यत्रैकस्यैव सम्भूतशब्दस्याग्न्यादौ मु-  
ख्योत्पत्तिवाचकत्वम्, आकाशे गौणोत्पत्तिवाचकत्वमिति युगपद्  
वृत्तिद्वयविरोधाभाङ्गीकर्तुं युक्तमत आह ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

एकस्यापि पदस्य क्वचिन्मुष्या वृत्तिः, क्वचिद् गौणीति स्यात् ।  
यथा तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, तपो ब्रह्मेति श्रुतौ प्रथमब्रह्मशब्दो  
मुख्यार्थको, द्वितीयस्तु गौणार्थकः । एवं सम्भूतशब्दोऽपीति नाका-  
शस्य पृथिव्यादिवन्मुख्योत्पत्तिरिति प्राप्ते ॥ ५ ॥

उच्यते ।

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

यथाकाशस्योत्पत्तिर्नाङ्गीक्रियेत, तर्ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्र-  
तिज्ञा हीयते । अव्यतिरेकाद् आकाशस्यानुद्गमात् । अत आकाश-  
स्यालौकिकत्वेन तज्ज्ञानस्य सर्वज्ञतायामपेक्षितत्वात्लौकिकत्वेन जी-  
वपद् ब्रह्मरूपत्वानङ्गीकाराच्चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धयर्थं  
तदुत्पत्तिरङ्गीकार्येत्यर्थः । नन्वाकाशस्यानुद्गमेऽपि जीववैलक्षण्येऽपि  
वस्तुसामर्थ्येनैतादृशमप्येकं ब्रह्मरूपमस्तीति स्वीकारान्न प्रतिज्ञाहा-  
निरतौ आह । शब्देभ्यः । येनाश्रुतं श्रुतं भवतीतिशब्दात् प्रकृतिवि-  
कारमावेनैव श्रुतिरेकविज्ञानं व्युत्पादयतीति न वस्तुसामर्थ्येन ता-  
दृशं ब्रह्मरूपमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

आकाशोत्पत्ताय सम्भावनानिरासकस्तुशब्दः । यत्किञ्चिद् वि-  
कृतं तस्य सर्वस्य विभाग उत्पत्तिरुच्यते । आकाशमपि लौकिकव्यव-  
हारविषयत्वादिज्ञानम् । अतोऽस्याप्युत्पत्तिर्युक्ता । एवमाकाशोत्पत्तौ  
श्रुतिभिद्वायाम्, आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्य इत्यादिश्रुतिभ्य आ-  
काशनियामपत्तदाधिदैविकरूपब्रह्मप्रतिष्ठादिका योऽप्या ॥ ७ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

आकाशोत्पत्तिस्थापनेन यामोरुत्पत्तिः समर्पिता । सैषा अन-

स्तमिता देवतेत्यादिश्रुतिराधिदैविकवायुपरा ॥ ८ ॥

ननु यथाऽऽकाशोत्पत्तिः समर्थिता तन्नित्यत्वप्रतिपादकश्रुती-  
नामन्यार्थप्रतिपादनेन, तथा ब्रह्मणोऽभ्युत्पत्तिरस्त्वित्यत आह ।

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

तुः पञ्चव्यातकः । सन्मात्रस्य ब्रह्मण उत्पत्तेरसम्भवः । न हि  
कार्योत्पत्तौ कारणस्योत्पत्तिरङ्गीक्रियते । कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्ते-  
रनभ्युपगमात् । ब्रह्मण उत्पत्तिः स्वतो न सम्भवति । अन्यतश्चेदन-  
वस्था । यत्सर्वस्य मूलं तदेव ब्रह्मेतिस्त्रीकारात् । अतोऽनुपपत्तेर्ब्रह्म-  
ण उत्पत्तेरसम्भवः ॥ ९ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

अतो वायुभावापन्नब्रह्मणस्तेज उत्पन्नम् । तथाहि, वायोरप्रि-  
रितिश्रुतिराह ॥ १० ॥

आपः ॥ ११ ॥

अग्नेराप इति श्रुतेस्तेजोरुपब्रह्मण आपो जाताः । सर्वश्रुती-  
नामविरोध इतिसूचनार्थमेकमिदं सूत्रं श्रुतिसिद्ध्यानुवादक-  
मुक्तम् ॥ ११ ॥

ता आप ऐश्वर्यं ब्रह्मणः स्वाम प्रजायेमहीति, ता अन्नमसृज-  
न्तेति श्रूयते । अत्रान्नशब्देन व्रीह्यादय उत पृथिवीनि संशये, तैसिं-  
रीये, अद्भ्यः पृथिवी पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योऽन्नमिति अत्र-  
णाद् अन्नमर्थं हि सौम्य मन इत्यादौ तेजाऽधन्तानां सहचारोपल-  
म्भात् पृथिव्योपस्यन्तानां मध्येऽभेदविवक्षया यत्किञ्चिन्निरूपणीये-  
ऽन्नमुक्तमिति प्राप्ते, उच्यते ।

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

अत्रान्नशब्देन पृथिवी । यतोऽधिकारो भूतानामेव, ननु मौ-  
क्तिकानाम् । मीलं च रूपं पृथिव्या एव सम्भवति । अद्भ्यः पृथि-  
वीति शब्दान्तरम् । एभ्यो हेतुभ्योऽन्नशब्देन पृथिव्येवोच्यते, न-  
त्यन्नम् ॥ १२ ॥

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥

कार्यरूपादाकाराद् वाय्वादीनामुत्पत्तिं भुगब्धो धारयति । किन्तु, तदभिध्यानात् तस्य ब्रह्मणोऽभिध्यानं तत्तत्कार्योत्पादनार्थं तस्यालोचनं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तच्छब्दवाच्यत्वं तस्मात् तद्भावापन्नब्रह्मण एव कार्यं, नत्वाकाशादिभ्यः केवलेभ्यः । तल्लिङ्गात् सर्वकार्यकर्तृत्वं लिङ्गं ब्रह्मण एवेति सर्ववेदान्तेषु निश्चितमतस्तस्मादेव कार्योत्पत्तिर्नतु केवलेभ्यो भूतेभ्यः । तस्मात् स एव सर्वसृजतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

उत्पत्तिक्रमं विचार्य लयकमं विचारयति ।

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥

उत्पत्तिक्रमेण न लयः, किन्तु तद्विपर्ययेण । अत उत्पत्त्यनन्तरं प्रलयः । यतस्तथैवोपपद्यते । प्रवेशविपर्ययेण निर्गमनदर्शनात् । इदं च क्रमसृष्टौ बोध्यम् ॥ १४ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादि-

ति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥

ननु तैत्तिरीयकेऽन्नमयादयः पञ्च कोशा निरूपिताः । तत्राश्रमयप्राणमययोः सामग्री पृथिवीवायुरूपा पूर्वं निरूपिता । आनन्दमयः परमात्मैव । अतोऽन्तरा मध्ये विज्ञानमनसी उक्ते, ते क्रमेण प्रातिलोभ्यक्रमेण उत्पन्ने वक्तव्ये । तयोरग्रे कथनात्मकाल्लिङ्गात् । अतस्तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेन्न । अविशेषात् । नामरूपात्मकविशेषयुक्तानामेवोत्पत्तिरुच्यते । एतयोस्तु विशेषामाधानोत्पत्तिरुक्ता । विज्ञानमयस्य जीवन्त्यात् । अतो भूतभौतिकसृष्टौ प्रवेशमाधानं तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येत्यर्थः ॥ १५ ॥

ननु विज्ञानमयस्य जीवत्स्योत्पत्त्यनङ्गीकारे जातो देवदत्त इत्यादिसकलव्यवहारोच्छेदमसक्तिरित्याशङ्क्याह ।

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्त-

स्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

तुः पक्षव्याघर्तकः । चराचरे स्थावरजङ्गमे शरीरे तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरसम्वन्धः, स तु स्यात् । न तु स्वतो जीवस्योत्पत्तिरस्ति । ननु जीवस्यानुत्पत्तौ जातकर्माद्यनुपपत्तिरत आह । तद्व्यपदेश इति । शरीरजन्ममरणादिना जीवस्य तद्व्यपदेशो जन्ममरणादिव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । तद्भावभावित्वात् शरीरान्वयव्यतिरेकेण जीवोपलब्ध्यनुपलब्धी । अतो लक्षणया देहधर्मो जीवे उच्यते । न तु मृत्या जीवस्योत्पत्तिः ॥ १६ ॥

ननु जीवस्याप्युत्पत्तिरस्तु, किमिति लाक्षणिकत्वं स्वीक्रियत इत्याशङ्काह ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

आत्मा नोत्पद्यते, कुतः ? अश्रुते. । नह्यात्मन उत्पत्तिः कुत्रचिदपि श्रूयते । देवदत्तो जात इति देहोत्पत्तिरेव, न तु जीवोत्पत्तिरुच्यते । विस्फुलिङ्गवदुच्चरणन्तु नात्पत्तिः । नामरूपसम्वन्धामावात् । किञ्च, ताभ्यः श्रुतिभ्यः, अयमात्माऽजरोऽमरः, न जायते म्रियते वेत्यादिभ्य आत्मनो नित्यत्वादिपि नोत्पत्तिः ॥ १७ ॥

आत्मनो गुणान्निरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

अत एव, विज्ञानमय इत्यादिश्रुतिभ्य आत्मा ज्ञः चैतन्यरूपो ज्ञेयः ॥ १८ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

अत एवेत्यनुवर्तते । स यदाऽस्माच्छरीरावुत्क्रामति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति, तस्माद्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मण इत्यादिश्रुत्युक्तानामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसम्वन्धिनीनां श्रवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यम् । यद्यप्याराप्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुतौ परिमाणमुक्तं । तथापि यहुवादिविप्रतिपत्तिनिरासाय युक्तिभिः साध्यते ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

ऊर्णनाभिर्यथा तन्दून् सृजते सञ्चरत्यपि, जाग्रत्स्वप्ने तथा जीवो

गच्छत्यागच्छने पुनरिति धृत्युक्तयोगत्यागतयोः स्वात्मना स्वरूपेणैव सम्भवात् तदनुरोधेनाणुत्वं तस्य स्त्रीकर्तव्यमित्यर्थः । उत्क्रमणे तु देहेन्द्रियादिभिः सम्यन्धोऽप्यस्ति । अतो निःसन्दिग्धत्वाय गत्याग-  
तिकथनम् । अतो व्यापके गत्यागस्योरसम्भवान्मध्यमपरिमाणत्वे-  
ऽनित्यत्वप्रसक्तेरणुपरिमाणो जीव इत्यङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ॥ २० ॥

शङ्कते ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

ननु, स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्रायोष्वि-  
त्यत्रातच्छ्रुतेरणुत्वविपरीतव्यापकत्वश्रुतेर्नाणुर्जीव इति चेन्न । इतरा-  
धिकाराद् इतरस्य परब्रह्मणोऽधिकारात् । अतो ब्रह्मनिरूपणमेवा-  
स्मिन् वाक्ये कृतं, न तु जीवस्वरूपनिरूपणमित्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

स्वयं विहृत्य स्वयं निर्मायेत्यादिश्रुतौ स्वशब्दोऽणुपरिमाणं  
जीवस्य ह्यपयति । स्वप्ने व्यापकस्य शरीरपरिमाणस्य वा वि-  
हरणासम्भवात् । यालाभ्रशतभागस्य, आराभ्रमात्रो ह्यपरोऽपि इष्ट  
इत्यादौ चोन्मानम् । चकारेण स्वप्नप्रबोधयोः सन्धा वा गतिदर्श-  
नम् । एतैर्हेतुभिर्जीवस्याणुत्वमेव सिद्ध्यतीत्यर्थः ॥ २२ ॥

ननु जीवस्याणुत्वे सकलशरीरव्यापि चैतन्यं न सम्भवतीत्या-  
शङ्काह ।

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

चन्दनं यथैकदेशस्थितं सकलदेहसुखं करोति, अतिनप्तनैल-  
स्थितं वा तापनिवृत्तिं करोति । तथा जीवीऽप्येकदेशस्थितः सकलदेहे  
चैतन्यं सम्पाद्यतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

अवस्थितिर्वैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥

ननु चन्दनेऽवस्थितिर्वैशेष्याद् अनुपहतत्वञ्चि सम्यक्तयाऽव-  
स्थानरूपात् त्वच एकत्वात् तत्र सकलशरीरे सुखमुपपद्यते, नत्वत्र  
तथा सम्भवतीति, चेन्न । जीवस्यापि स्थानविशेषाभ्युपगमात् । किं



तत् स्थानमित्यत आह । हृदि हि । जीवस्य हृदि स्थितिरुक्ता । हिशब्देन गुहां प्रविष्टाविति युक्तिः सूचिता ॥ २४ ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

यद्वा जीवस्य स्वरूपतोऽणुत्वेऽपि सकलशरीरव्यापिचैतन्यगुणाच्छरीरव्यापकत्वम् । लोकवत् । लोके यथा मणेरल्पत्वेऽपि तत्कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति, तद्वत् ॥ २५ ॥

ननु गुणितं विहाय गुणस्याधिकदेशेऽवस्थितिः कापि न दृष्टेत्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा चम्पकादिपुष्पाणां गन्धस्तद्व्यवहिनदेशेऽप्युपलभ्यते तथा जीवस्य चैतन्यगुणोऽपीत्यर्थः । यथा वृक्षस्य सम्पुष्पितस्य दूराद् गन्धो वातीति वेदोक्त्याऽस्य दृष्टान्तत्वं युक्तम् ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

जीवस्य हृदयस्थानत्वमणुपरिमाणं चोक्तत्वाऽऽलोमस्य आनखाग्नेऽप्य इति तस्य चैतन्यगुणेन सकलशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥  
ननु चैतन्यस्य जीवगुणत्वे किं प्रमाणमत आह ।

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

ब्रह्मया शरीरं समारुह्येति श्रुतौ ब्रह्मयाः कर्त्तव्यत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यस्य गुणात्वम् ॥ २८ ॥

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परं ब्रह्मैव जीव इति कथं तस्याणुत्वं सम्भवतीत्याशङ्क्याह ।

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुः पञ्चव्यावर्तकः । तद्गुणसारत्वात् तस्य ब्रह्मणो गुणाः प्रज्ञाद्रष्टृत्वादयस्त एव जीवे सारा जडवैलक्षण्यकारिण्य इति हेतोस्तद्व्यपदेशः, अमात्ये राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्व्यपदेशो मैत्रेयीब्राह्मणादौ । ननु निरूपणस्थले उपचारासम्भवात् कथमन्यस्यान्यधर्मव-

त्वेन कथन, तत्राह । प्राज्ञवत् । यथा, तद्वा अस्यैतदतिच्छम्बोऽपहत-  
पान्भित्वादिना प्राज्ञस्वरूपमुक्तम् । न हि सुपुत्तिसाक्षिण प्राज्ञस्यैता-  
दृश स्वरूपे सम्भवति । अपहतपाप्मादीनां ब्रह्मलिङ्गत्वात् । अतो ब्र-  
ह्मामेदेनैतदुक्तमिति ज्ञयम् । यवमेव ब्रह्मामेदविवक्षया शारीरस्य  
जीवस्यापि ब्रह्मधर्मनिरूपिका श्रुतयो ज्ञेया ॥ २९ ॥

ननु जीवस्यात्यन्तमपकृष्टस्य सर्वोत्कृष्टत्वेन व्यपदेशोऽत्यन्त-  
प्रत्ययिततरे वेदेऽयुक्त । नच ब्रह्मण आनन्दाशप्राकट्यात् तद्गुण-  
सारत्वेन व्यपदेश इति वाच्यम् । तथा साति प्राज्ञ यथाऽऽनन्दाश-  
स्तिरोहितो भवति तथाऽत्रापि स्यादतोऽयुक्तस्तद्व्यपदेश इत्याश-  
ङ्काह ।

यावदात्मभावित्राच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

यावद्यमात्माऽऽनन्दांशप्राकट्येन ब्रह्म भवति तावद्य व्यप-  
देश । पश्चात्तु ब्रह्मधर्माणामाविर्भावाद् ब्रह्मत्व युक्तमेवेतिभाव ।  
अतो न पूर्वोक्तदोषो, यतस्तदानीं ब्रह्मधर्माणां स्वास्मिन् दर्शनमस्ति ।  
अकाराजीवस्याप्यानन्दाय प्रकटित इति सूचितम् । यद्वा, अय  
व्यपदेशो नात्यन्तमयुक्तस्य, किन्तु राजज्येष्ठपुत्रवद् ब्रह्मभावयोग्य-  
स्य । तथाच न पूर्वोक्तो दोष । तदुक्त नियन्धे,

व्यापकत्वधुनित्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दाशामिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटय ॥

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्व च तस्य तदिति ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादित्रयस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

जीवस्य ससारदशायामप्यानन्दांशस्य नात्यन्ताभाय । किन्तु  
पुंस्त्वादिवत् । यथा सेकादिसामर्थ्यलक्षण पुंस्त्व वाच्ये विद्यमानमेव  
यावत् प्रकटीभवति । तथाऽऽनन्दाशस्यापि ससारदशायाम् तिरोहित-  
स्य ब्रह्मभावे सत्यभिव्यक्ति-याग आविर्भावे इत्यर्थ ॥ ३१ ॥

ननु जीवस्य ससारावस्थायां सच्चिदात्मैक्येण । मोक्षे आ-  
नन्दाशस्यापि प्राकट्यमिति कथमेव वैकल्प्य स्त्री प्रियत इत्याशङ्काह ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो

वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

यदि संसारावस्थायामपि जीवस्थानन्दांशः प्रकट इत्युच्येत, तथा सत्यानन्दांशस्य नित्यमुपलब्धिः स्यात् । तथाच संसारावस्थायामसम्ममवः स्यात् । अथ जीवस्य सर्वदेवानन्दांशस्यानुपलब्धिः स्त्रीक्रियेत, तथा सतिःमोक्षदशा न स्यात् । अथान्यथानुपपत्त्याऽन्यतरनियमः स्त्रीक्रियेत, जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्दमयमिति । तथाच, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः प्राप्नोति । अतः पूर्वोक्त एव प्रकारोऽद्वैतकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

अतः परं साङ्ख्यानानां मते कर्तृत्वं प्रकृतिगतमेवेति, तन्मतनिरासाय जीवगतकर्तृत्वव्यवस्थापनार्थमधिकरणान्तरमारभ्यते ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

कर्ता जीव एव । ज्योतिष्टोमादिविधायकशास्त्राणामर्थवत्त्वात् । अन्यथा ब्रह्मणः कर्मणामनुपयोगाज्जडत्वाशक्यत्वात्कर्मविधयो व्यर्थाः स्युः ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

यद्यत्कामयते तत्तद्भवतीति श्रुत्या जीवस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु विहार उपदिष्टः । तथाच साधुकारी साधुर्भवतीति श्रुतौ कर्तृत्वमोक्षत्वयोः सामानाधिकरण्याज्जीव एव कर्ता सिद्ध्यति ॥ ३४ ॥

गन्विन्द्रियैः कर्मकरणदर्शनात्तन्नामेव कर्तृत्वमस्त्वित्याशङ्कात् ।

उपादानात् ॥ ३५ ॥

तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्युक्तार्जायैव स-  
येप्राणानां विज्ञानोपादानार्जाय एव कर्ता । इन्द्रियाणां तु फलत्वमे-  
व । अतः स्यात्तन्प्राणार्जाय एव कर्ता ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

विज्ञानं यदा तनुते कर्माणि तनुतेऽपि चेति श्रुतौ यागादिक्रि-  
यायां विज्ञानात्मकजायस्यैव कर्तृत्वेन व्यपदेशात् तदस्य कर्तृत्वमि-

त्यर्थः । माद्वयमते तु कर्मणि बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं, भोगे तु जीव-  
स्य । माद्वयमताग्रहेण पूर्वोक्तव्यपदशाङ्गीकारो न चेत्तर्हि, विज्ञानं  
यज्ञं तनुत इति श्रुतौ, विज्ञानेन विज्ञानमादायेतिभुतिवन्निर्देशस्य वि-  
पर्यय स्यात् । विज्ञानेन यज्ञं तनुत इति निर्देशः स्यादित्यर्थः ॥ ३६ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वं चेत्तर्हि स्वस्य हिताकरणादिदोषप्रसङ्ग  
इत्याशङ्क्याह ।

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

चक्षुषा यद्येष्टमनिष्टं चोपलभते तद्येन्द्रियैः कर्म कुर्वन्जीव इष्ट-  
मनिष्टं वा प्राप्नोतीति न हिताकरणनियम इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

नन्वेवमपि जीवस्य क्रियायां स्यात्तद्व्यलक्षणं कर्तृत्वं चेत् स्व-  
स्याहितं न कुर्यादित्याशङ्क्याह ।

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

जीवस्य शक्तिविपर्ययात् तथा सामर्थ्याभावात्त हिताकरणनियम  
इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

शक्तिविपर्यये हेतुमाह ।

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाशानशक्ती योगेन भवतः । समाधेरभावाच्च  
सद्यभावः । चकाराग्मन्त्रसामर्थ्याभावोऽपि सूचितः ॥ ३९ ॥

ननु कर्मकर्तृणां पाचकादीनां कर्तृत्यभोक्तृत्ययोर्भेदो दृश्यते  
तथाप्रापि भविष्यतीत्यत आह ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

यथा तक्षा स्वयं रथं निर्माय तत्रारुह्य विहरति । परार्थनि-  
र्माणे स्वयं तेन न विहरति च । तथा जीवोऽपि स्वार्थं परार्थं च  
करोति कारयति चेत्यर्थः । नच कर्तृत्यस्य दुरूपपरत्वाज्जीवे तत्रा-  
र्त्ताक्रियत इति वाच्यम् । पयःपानादिकर्तृत्यस्य सुरूपस्य दृ-  
ष्ट्यात् ॥ ४० ॥

त कर्तृत्य जीवधर्मो वा, प्रदाधर्मो वाति सशये निर्णयमाह ।

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

कर्तृत्वं ब्रह्मधर्म एव । पराद् ब्रह्मण एव तत्कर्तृत्वं जीवे समायाति । तस्य ब्रह्मांशत्वादैश्वर्यादिवत् । कुतः? तच्छ्रुतेः । यमधोनिनीपति, सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्तेति तस्यैव कर्तृत्वश्रुतेः । ब्रह्मणः सर्घरूपत्वान्न कश्चिदोपः शङ्का ॥ ४१ ॥

ननु ब्रह्मणः सर्वकर्तृत्वे वैयर्थ्यं नैर्घृण्यं च स्याज्जीवानां दुःखदातृत्वात्तदनुकूलकर्मकारणाच्चेत्याशङ्काह ।

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

पूर्वपक्षव्यावर्तकस्तुशब्दः । भगवान् फलदाने जीवकृतप्रयत्नापेक्षः । अतो जीवस्य यादृशप्रयत्नाभिनिवेशं पश्यति तादृशं कर्म कारयतीति न भगवति दोषः । अन्यथा विहितप्रतिपिद्धयोर्वैयर्थ्यं स्यात् ॥ ४२ ॥

अधुना जीवस्य ब्रह्मसम्बन्धिरूपमाह ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथाचापि दाशकितवा-

दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवो ब्रह्मणोऽंश एव । सर्वं पचात्मानो व्युच्चरन्ति कपूयचरणा रमणीयचरणा इत्यादिनानाव्यपदेशात् । ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वाज्जीवस्यांशत्वं न सम्भवतीति चेन्न । ब्रह्मणः स्वरूपे न लोकसिद्धं, किन्तु श्रुतिसिद्धमेव तत् । तथाच यथा श्रुतिर्वदति तत्स्वरूपं तथैवेति मन्तव्यं, नतु कुकल्पनाभिः प्रत्यवस्थातव्यम् । ननु जीवस्य ब्रह्मांशत्वे तत्सजातीयत्वमायाति । ब्रह्मदाशा ब्रह्मेमे कितवा उतेतिश्रुत्यन्तरे त्वेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानादाशादीनां ब्रह्मत्वं प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव समञ्जसं स्यादिति चेन्न । अन्यथा प्रकारान्तरेणापि शरीरत्वेन च प्रकारेणैके शाखिनो दाशकितवादित्वमधीयते । तथाचानन्दांशस्य तिरोहितत्वात्त जीवस्य ब्रह्मसाजात्यम् । चिद्रूपेण तु साजात्याङ्गीकारे इष्टापत्तिरिति भावः ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥

पुरुष एवेदं सर्वमित्युपक्रम्य, पादोऽस्य विश्वाभूतानीत्यनेन भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वांशत्वमुक्तमिति तदेव जीवस्य स्वरूपमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातन इति जीवस्यांशत्वं स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

ननु जीवस्य ब्रह्मांशत्वे तद्दुःखेन ब्रह्मणोऽपिदुःखित्वं स्याद्, हस्तादिवेदनया शरीरस्येवेत्याशङ्काह ।

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

परो भगवान् एवं जीवदुःखेन दुःखी न । प्रकाशादिवत् । नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत्स्यादिति न्यायेन यथा प्रकाशादिरूपाणामग्न्यादीनामन्यस्य तापकत्वेऽपि स्वस्य न तापादि । तथा द्वैतबुद्ध्यांशस्य दुःखित्वेऽपि परस्य भगवतो दुःखित्वं नेत्यर्थः । यद्वा, यथा प्रकाशादिकं प्रकाशयदोषेण न दुष्यति तथा ब्रह्माप्यंशदोषेण न दुष्यतीत्यर्थः ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः, न लिप्यते फलैश्चापि पक्षपक्षमिवात्मसा, कर्मात्मा ह्यपरो योऽसौ मोक्षयन्धैः स युज्यते, एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन याद्यत्स्यादिना सर्वेऽप्युपयोगेऽशिनो दुःखासम्बन्धमंशस्य च दुःखसम्बन्धं स्मरन्ति । चकारेण, तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीतिथुतिः परिस्यूहीता ॥ ४७ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वेन विधिविषयव्यामावात् कर्मसम्बन्धोऽनुपपन्नः । किञ्चैकस्यैव जीवस्यानेकदेहसम्बन्धाद्यं शुद्धोऽयं पतिरियं स्त्रीनि ज्ञानमशक्यम् । अतः कर्ममार्गीयनियमस्यासम्बन्धात्जीवस्यापि दुःखित्वं न सम्भावनीत्याशङ्काह ।

अनुज्ञापरिहारी देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ जीवस्य देहसम्बन्धात् । यदा यो देहो गृहीतस्तत्सम्बन्धात् । ज्योतिरादिवत् । यथा श्वाग्निश्च-  
गडालभाण्डस्थितं जलं तद्गुह्यदिकं च परिहृत्यते । उत्कृष्टं ज्योति-  
रादिकं च गृह्यते । एवं जीवोऽप्युत्कृष्टापकृष्टशरीरसम्बन्धाद्विधिनि-  
षेधौ भजत इति नोक्तदोषः ॥ ४८ ॥

ननु शरीरस्यापि बाल्यकौमाराद्यवस्थाभेदेन भेदात् कर्मकाले  
ब्राह्मणत्वादि कथम् । उपनयनकालीनशरीरस्य तदानीमभावात् ।  
नच जीवैक्यादिदमुपपन्नमिति वाच्यम् । देहान्तरेऽपि तस्यैव जीव-  
स्य सत्त्वाद्यगडालदेहेऽपि ब्राह्मणत्वं स्यादित्याशङ्क्याह ।

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

बाल्यादिषु शरीराणां भेदेऽपि सन्ततरैक्यादेकत्वं विवक्षित-  
म् । जन्मान्तरे तु सन्तनेभेदान्त पूर्वोक्तो व्यतिकरः । अतो न कर्म-  
णां साङ्कर्यमिति भावः ॥ ४९ ॥

ननु ब्रह्मणः भ्रष्टिदानन्दमयत्वात्तदंशो जीवोऽपि तथा भवि-  
नुमहंतीति कथं तस्य संसारित्वमत आह ।

आभास एव च ॥ ५० ॥

आनन्दांशतिरोधानाज्जीवो ब्रह्माभास इत्युच्यते । नत्वामा-  
सोक्त्या तस्य मिथ्यात्वं बोध्यम् । व्यापकस्य सर्वत्र विद्यमानस्य च  
ब्रह्मणः प्रतिविम्यासम्भवात् । अतोऽस्य संसारित्वमुपपन्नमिति  
भावः ॥ ५० ॥

ब्रह्मणो नियामकत्वप्रतिपादनाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं  
निराकरोति ।

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

नैयायिकादिभिर्हि, नानात्मानो व्ययस्यात् इत्युक्त्या भोगव्य-  
यस्यासिद्धार्थं जीवनातान्वं स्वीकृतम्, अदृष्टस्य भोगनियामकत्वं  
च । स्वभोग्यवस्तूनां देशान्तरे उत्पत्त्यन्यथानुपपत्त्या जीवस्य व्याप-  
कत्वं चोरोक्तम् । इदं सर्वथानुपपन्नम् । सर्वेषामेव व्यापकानां  
जीवानामनेकदेहसम्बन्धस्य सत्त्वादेतज्जीवस्येदमदृष्टमेतस्य नेति

नियमो न स्यात् । अतोऽहृष्टस्यानियमान्न तार्किकाद्यभिमतं जीवस्वरूपं युक्तमित्यर्थः ॥ ५१ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां करणानां नियामकत्वेनाङ्गीकारात्तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वाद् यदीयं यत्र मनस्तच्छरीरावच्छेदेन तदीयमहृष्टं तत्रोत्पद्यत इतिनियमान्नोक्तदोष इत्याशङ्क्याह ।

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादिषु ईश्वरेच्छामनःप्रभृतिषु नियामकत्वेनाङ्गीक्रियमाणेष्वप्येवं पूर्वोक्तदोषप्रसक्तिः । आत्मनां व्यापकत्वेन सर्वत्र सम्बन्धसम्भवाद्स्येदं मनोऽस्य नेतिनियमाभावादित्यर्थः । तदभिमतेश्वरनिराकरणं च । एत्युरस्सामञ्जस्यादिति सूत्रेण पूर्वं कृतमेव । अतो नेश्वरेच्छयापि नियमसिद्धिः ॥ ५२ ॥

नन्वात्मनो विभुत्वेऽपि तस्मिन्नाहश्ः प्रदेशविशेषोऽस्ति येनाऽहृष्टनियमादिकं सम्भविष्यतीतिकल्पने नोक्तदोषोपापत्तिरित्याशङ्क्य परिहरति ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

अन्यस्यात्मनोऽपि प्रदेशस्य तत्रान्तर्भावान्न प्रदेशकल्पनेनापि दोषपरिहारः सम्भवति । यद्वा तद्देहस्यैव देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य त्यक्तत्वात् स प्रदेशोऽन्तर्भवेत्तिरोभवोदित्यर्थः । अतो नेदं मतं समीचीनमिति भावः ॥ ५३ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां द्वितीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥





द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

पूर्वपादे जीवस्वरूपं विचार्य तच्छरीरवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थमप्रिमञ्चरण आरभ्यते ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

प्राणा इन्द्रियाणि । यथा जीव उत्क्रान्त्यादिधर्मवास्तथा तेऽपि बोध्याः । इन्द्रियाणां प्रियत्वसूचनाय प्राणशब्द उक्तः । मनसो मुख्यत्वात्तदभिप्रायेण प्राण इत्येकवचनम् । जीवे आनन्दमात्रांशस्य निरोभावो, जडेषु प्राणेन्द्रियेषु चिदंशस्यापि तिरोभावात् पृथक्तया तन्निरूपणं कृतम् । नच जीव इव प्राणेषु ब्रह्मव्यपदेशाभावान्न तेषु जीवधर्मातिदेशो युक्त इति शङ्काम् । ये प्राणं ब्रह्मोपासत इति श्रुतौ तत्रापि तद्व्यपदेशस्य सत्त्वात् ॥ १ ॥

नन्विन्द्रियाणामुत्क्रान्तिश्रुतिर्गौणी भविष्यतीत्याशङ्क्याह ।

गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥

इन्द्रियाणामुत्क्रमणश्रुतिर्गौणी न सम्भवति । एकस्या एव श्रुतेर्जीवे मुख्यत्वस्येन्द्रियेषु गौण्यत्वस्य चासम्भवात् ॥ २ ॥

तत्राक् श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

सृष्टेः प्राक् पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिश्रुतेरापि तेषां नित्यत्वमित्यर्थः । श्रुतिश्च, असद्वा इदमप्र आसीत्, तदाहुरित्युपक्रम्य, प्राणा वा ऋषय इत्यादिका श्रेया । प्राणानां जडत्वेन जीवविचारापेक्षयाऽऽधिक्येनात्र विचारः क्रियते । न च प्राणानां पूर्वं सत्त्वे सदेव सौम्येदमप्र आसीदिति श्रुतिविरोधः स्यादिति वाच्यम् । असद्वा इदमप्र इति श्रुतौ प्राणानामुत्पत्तिरेव निषिध्यते, जीवस्येवोद्गमस्तु न निषिध्यते । अत उद्गमात् पूर्वावस्थानिरूपिका, सदेव सौम्येति श्रुतिरिति न विरोधावकाशः । चकारान्मोक्षे सम्पत्तिश्रुतिः परित्यृहीता ॥३॥

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

मनः पूर्वरूपं घागुत्तररूपमिति श्रुतेर्वाचो मनःपूर्वकत्वाद्  
वेदात्मकवाचो यत्र नित्यत्वं तत्र तत्पूर्वरूपमनसो नित्यत्वं सुतरामे-  
वेत्यर्थः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामतीति श्रुतौ सप्तानां चक्षुरादीनां  
गतिश्रवणाद् एकीभावश्रुतौ च सप्तानां गतिभिर्जीवगतेर्विशेषित-  
त्वाज्जीवगत्या सप्तानां गतीनां विशेषितत्वाच्च तेषां जीवतुल्यत्वमि-  
त्यर्थः । चकारंण तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुरादीन्द्रियाणां देवतात्वं सं-  
घादश्च परस्परमुक्तः स संगृहीतः । अतः सर्वथा जीवतुल्यत्वमेतेषु  
ज्ञेयम् ॥ ५ ॥

केचिन्निवृत्तं सूत्रमग्रिमसूत्रपूर्वपक्षनिरूपकं व्याचख्युः । तथा-  
हि । ते प्राणाः किं त इत्यपेक्षयां सप्त प्राणाः प्रभवन्तीति, अष्टौ  
प्रहा अष्टावतिप्रहा इति सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाघवाश्चाविति नव  
वै पुरुषे प्राणा नामिदंशमीनि दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादश इत्या-  
दिश्रुतिश्रवणेकविधिसख्यानां प्रतीतेः किं युक्तमितिसंशये सप्त प्राणा  
इत्यर्थः । कुतः? गनेः, सप्त इमे लोका इति श्रुतौ सप्तानामेव गति-  
श्रवणाज्जीवस्योत्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वाच्च । अन्ये मे-  
दास्त्वेतेषामेव वृत्तय इति प्राप्ते, उच्यन्ते ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

पूर्वसूत्रस्य प्रथमोक्तरीत्या व्याख्याने तु पूर्वपक्ष उत्सूत्रं श्रेयः ।  
तुः पूर्वपक्षव्यावर्तकः । हस्तौ चादातव्यं च, उपस्यश्चानन्दयितव्यं च,  
पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं चेति श्रुतौ हस्तादयश्चत्वार  
इन्द्रियत्वेन गणिताः । एवं च हस्तादीनां चक्षुरादीतुल्ये स्थिते सति,  
अतो ह्यनोर्नैव, सप्तैवेति न, किन्त्यैकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥

सर्वे प्राणा अणुप्रमाणा ज्ञेयाः । गतिमत्त्वे सति नित्यत्वात्सा-  
ऽणुत्वं यिनाऽसिद्धेः ॥ ७ ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

श्रेष्ठो मुख्यप्राणः, सोऽपि नित्यगतिशीलोऽणुपरिमाणश्च  
क्षेयः ॥ ८ ॥

ननु यः प्राणः स वायुः, एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो  
ध्यान उदानः समान इति श्रुतेः, सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः  
पञ्चेति साहचर्याकेश्च मुख्यप्राणो वायुरिन्द्रियाणां क्रिया वास्त्व-  
त्याशङ्काह ।

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतौ प्राणवा-  
योः पृथगुपदेशान्मुख्यः प्राणो, वायुः क्रिया वा न भवतीत्यर्थः ॥९॥

अथ मुख्यः प्राणः स्वाधीनः पराधीनो चेति संशये, सुप्तेषु  
वागादिषु प्राण एको मृत्युनाऽनासः प्राणः संवर्ग इत्यादिश्रुत्या प्राणः  
स्वतन्त्र इति प्राप्ते, उच्यते ।

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुः पूर्वोक्तपङ्कानिरासार्थः । चक्षुरादिवत् प्राणोऽप्यस्वतन्त्रः  
मुख्यतया भगवदधीनः । व्यवहारे तु जीवाधीनः । कुतः ? चक्षुरा-  
दिभिः सह शासनात् । अतः प्राणः पराधीनो, न स्वतन्त्रः ॥ १० ॥

ननु प्राणस्य जीवकरणत्वे व्यापारोऽपेक्षितः । तत्र वृत्तय-  
स्त्वेकादेशैव । एकादशामी मनसो हि वृत्तय इति वाक्यात् । अ-  
तोऽस्य व्यापारान्तरमपेक्षितमित्याशङ्काह ।

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

प्राणस्याकरणत्वान्न पूर्वोक्तो दोषः शङ्क्यः, करणस्यैव व्यापा-  
रत्वनिमित्तमात् । अन्यस्योपकारकस्य तु कार्यमात्रमपेक्षितम् । तथाहि  
श्रुतिरेव शरीरस्थितिलक्षणं कार्यं प्राणस्य दर्शयति, तस्मिन्नुत्काम-  
स्यर्थतर इत्यादिना । अतो व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण त-  
स्योपकारित्वं सिद्धम् ॥ ११ ॥

ननु व्यापारं त्रिनोपकारित्वं न सम्भवतीत्याशङ्काह ।

पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अहमेवैतत्पञ्चधात्मानं विभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधास्यामीति  
श्रुतौ प्राणस्य पञ्चवृत्तिश्चवृत्तान्मनोवञ्चायं व्यपदिश्यते । यथा मन-  
सः स्वरूपत एव द्वारभेदेनैकादश वृत्तय एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधा-  
त्मानं विभज्य कार्यंकरणां व्यपदिश्यते । अतो न पूर्वोक्तो दोषः ॥१२॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

आसन्यप्राणोऽणुः । प्राणानामुकमप्यणुत्वं पञ्चधात्मानं विभ-  
ज्येतिवचनान्मुख्यप्राणे सन्दिग्धमतः पुनरुच्यते । चकारात्पूर्वोक्तध-  
र्माणां समुच्चयः ॥ १३ ॥

अथ वागादीन्द्रियाणां देवताधिष्ठानयुक्तानां वदनादिकार्ये प्र-  
वृत्तिरुत जीवाधिष्ठानभगवत्प्रेरणयोः सत्त्वात् स्वत एवेति संशये वि-  
शेषकार्यान्तरस्यादर्शनान्न देवतान्तरापेक्षेति प्राप्ते, उच्यते ।

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

तुः पञ्चव्यावर्तकः । वागादीन्द्रियाणां ज्योतिरादि अग्न्यादि-  
कमधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राथिशादिति श्रुतौ  
तदामननात् कथनादित्यर्थः ॥ १४ ॥

अथ यद्ग्न्यादीनां वागाद्यधिष्ठातृत्वमुक्तं तत्स्वत एवोतान्य-  
सहितानां चेति संशये केषलग्न्याद्यधिष्ठानेनैव कार्यसिद्धेस्तस्यापि  
नियामकान्तरकल्पनेऽनवस्थाप्रसक्तत्वेपां स्वतोऽकिञ्चित्करत्वे देवता-  
त्वस्याघाताच्च स्वत एव नियामकत्वमिति प्राप्ते, उच्यते ।

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

वागादिकं प्राणवता अग्न्यादिनाऽधिष्ठितमङ्गीकर्तव्यम् । सोऽय-  
मग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत इत्यादिशब्दात् । अत्र परेणा-  
पहनपाप्मना प्राणेन युक्तोऽग्निर्दीप्यत इत्युक्त्या दीप्यमानस्यैवाधि-  
ष्ठातृत्वात् प्राणमहितस्याग्नेरधिष्ठातृत्वमुक्तं, नतु केषलस्येत्यर्थः ॥१५॥

तनु भागसहितस्याधिष्ठातृत्वे सर्वदाऽधिष्ठातृत्व न स्यादत  
थाह ।

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अग्न्यादीनां प्राणसम्बन्धस्य नित्यत्वात् सर्वदैवाधिष्ठातृत्व-

मित्यर्थः । चकारात् प्राणस्यापि नित्यत्वं पूर्वमुक्तं सूचितम् ॥ १६ ॥

अथेन्द्रियाणां प्राणाधीनव्यापारत्वात् प्राणशब्दवाच्यत्वाच्च प्राणस्यैव वृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि वेति संशयं लाघवात् प्राणवृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, उच्यते ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराण्येव । कुतः ? तद्व्यपदेशात् । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेतीन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । अतः क्वचित् प्राणशब्दवाच्यत्वेऽपि तेषां नैकत्वम् । ननु तर्हि भेदव्यपदेशादासन्योऽपि तत्त्वान्तरं स्यादत आह । अन्यत्रेति । श्रेष्ठान्मुष्यप्राणादन्यत्र भेदः । मुष्यप्राणे तु तत्त्वान्तरत्वं नास्तीत्यर्थः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापीन्द्रिवेषु प्राणशब्दः प्रयुक्तः, तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति, प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीत्यादौ तत्रापि भेदेन ध्रुतेनैकत्वमित्यर्थः ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

प्राणस्येन्द्रियाणां च वैलक्षण्यादपि नैकत्वम् । वागादिषु सुप्तेषु प्राणस्य जागरणं सर्वेन्द्रियाणां स्नामित्वं चेत्याद्यनेकविधं वैलक्षण्यं हेयम् ॥ १९ ॥

इदानीं मूतभौतिकानां सृष्टिः परब्रह्मण एवेति निर्णयं नामरूपव्याकरणमपि तत् एवेति निर्णयार्थमधिकरणान्तरमारभ्यते । तत्र घटादिपदार्थानां नामरूपनिर्माण जीवादेवोत्पन्नं इति संशये लोके घटादिपदार्थानां नामरूपनिर्माणस्य कुलालादिभ्यो दर्शनादलौकिकेऽपि स्थावरजङ्गमे मयूरादिसंज्ञा मूर्तिश्च हिरण्यगर्भात्मकजीवादेवं भविष्यतीति प्राप्ते, उच्यते ।

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

पूर्वपक्षव्यावर्तकस्तुशब्दः । पदार्थानां संज्ञामूर्त्योः क्लृप्तिर्नामरूपयोर्निर्माणं, तत् त्रिवृत्कुर्वत एव, यस्मिंश्च क्लृप्तिं तस्मादेव ।

कृतः ? उपदेशात् । सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणीति श्रुतौ नामरूपव्याकरणत्रिवृत्करणयोः समानकर्तृकत्वेनोपदेशात् त्रिवृत्कर्ता तु परमेश्वर एव । जीवस्य देहसम्बन्धानन्तरमेव कर्तृत्वात् त्रिवृत्करणेऽसामर्थ्यात् । अतो नामरूपव्याकरणमपि तत्कर्तृकमेवेति सिद्धम् ॥ २० ॥

अघान्नमशितं त्रेधा विधीयत इत्यादिश्रुतेर्वाक्प्राणमनांसि भौतिकानि, उत, एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतेः स्रतन्प्राणीति संशये, पूर्वपक्षमाह ।

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

पुरीषमांसादिकं भौमं तेजोऽवन्नप्रकृतिकं ज्ञेयम् । तत्र हेतुः यथाशब्दम् । अन्नमशितमित्यादिश्रुत्या निःसन्दिग्धं प्रतिपादनात् । ततः किमत आह । इतरयोश्च । इतरयोर्मनःप्राणयोरपि यथाशब्दं भौतिकत्वं ज्ञेयम् । एतस्माज्जायते प्राण इत्युद्गमश्रुतिस्तु तेषां स्तुतिपरा । पूर्वोक्तोपपादकश्रुतिवाधात् । अतो भौतिकान्येव मन आदीनीत्येवं प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते ।

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

मनआदि अन्नादिभिर्विशेष्यते कार्यक्षमं क्रियत इति । अतो वैशेष्यादेव हेतोर्मनः प्रभृतिष्वन्नमयत्वादिवाद्ः । ननु कथं ज्ञायते, वैशेष्याद् गौणाऽयं वाद् इति । अत्रोच्यते । अघात्मनोऽन्नाद्यमागायदिति श्रुतौ प्राणः सर्वस्यान्नस्यास्ता निर्दिष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यमिति चक्रेत युक्तम् । छुष्टौ प्रथमतो निर्दिष्टा वागाद्योऽपि तत्राऽन्नमोगार्थमनुप्रविष्टाः । अतो मनःप्रभृतीनां न भौतिकत्वं, किन्तु तत्त्वान्तरायवेतानीति सिद्धम् । तद्वादपदबीप्साऽध्यायसमाप्तिबोधनार्था ॥ २२ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ मरीचिकाख्यायां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः  
पादः । समाप्तश्चायं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

तृतीयेऽध्याये साधनानां विचार्यमाणत्वात् साधनेष्वन्तरङ्ग-  
त्वात् प्रथममधिकारिणः पञ्चाभिप्रकमेण जन्म विचार्यते । तत्र  
ब्रह्मज्ञानौपयिकशरीरान्तरनिष्पत्तयेऽस्माच्छरीरात् केवल एव जीवो  
निर्गच्छति, संस्कृतभूतसहितो वेति संशयः । तत्रालौकिकेऽर्थे श्रुत्य-  
नुसरणस्योचितत्वात्, तत्र ते देवाः अर्द्धां जुह्वतीति वाक्ये अर्द्धारू-  
पायामेव होमश्रवणात् केवल एव गच्छतीति प्राप्ते, उच्यते ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः

प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

तस्य ब्रह्मज्ञानलक्षणस्य फलस्य अन्तरे या प्रतिपत्तिस्तस्यां  
साधनीयार्थां, ब्रह्मज्ञानौपयिकजन्मार्थमिति यावत्, संस्कृतैर्भूतैः स-  
म्परिष्वक्तः सहितो रंहति गच्छति । कुतः ? प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ।  
वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नः ।  
असौ वा घ लोक इति निरूपणम् । प्रश्नेऽपि पुरुषत्वेन कथनाद्  
उत्तरे आहुतिफलत्वेन कथनात् तेषां च पाञ्चभौतिकत्वादानुक्त-  
भूतानां फलत्यासम्भवात् संस्कृतभूतसहितो गच्छतीति सिद्धम् ॥१॥  
ननु संस्कृतपञ्चभूतैः सह गमने प्रश्नोत्तरयोरपामेव ग्रहणं  
कुत इत्याशङ्काह ।

व्यात्मकत्वात्तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुक्त्योऽङ्गिरेव सहित इति शङ्काऽपाकरणार्थः । मर्षां प्र-  
दणम् ॥ २ ॥

लौकिकयुक्त्याऽप्यपामेव ग्रहणं युक्तमित्याह ।

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

तमुत्क्रामन्तमिति श्रुत्या प्राणस्य गतेः क्तव्याद्, आपोमयाः  
प्राणा इत्यर्षां प्राणपोषकत्वश्रवणात् प्राणो गच्छन् स्याप्यायकं सृ-  
ष्टीयां गच्छतीति युक्तमर्षां प्रदणम् ॥ ३ ॥

ननु प्राणस्य जीवसङ्गे गमनं नोपपद्यते, यद्वास्य पुंसस्येति  
श्रुत्या वाक्प्राणादीनामग्निवायुभावभवणादित्याशङ्क्य समाधत्ते ।

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

अग्निवायुभावबोधकश्रुतेर्मुक्तविषयत्वाद् उत्क्रमणश्रुतेरमुक्तवि-  
षयत्वेन भाक्तत्वाद् गौणत्वादित्यर्थः । अतोऽग्न्यादिभाषावेदकध्रुत्यो-  
त्क्रमणश्रुतेरेवाथ इति ॥ ४ ॥

ननु देवाः श्रद्धां जुह्वतीतिप्रथमाहुतिबोधकश्रुतापसामभव-  
णात् कथं ताभिः परिष्वक्तो गच्छतीत्याशङ्क्य परिहरति ।

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

ता एव आपः श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते । हि युक्तम् । श्रद्धा वा  
आप इति श्रुतेः । किमुपचारेण ? नेत्याह । उपपत्तेः । उपक्रमोप-  
संहारयोरेषां श्रवणान्मध्ये श्रुतः श्रद्धाशब्दोऽपि तत्परत्व एवोपपद्य-  
ते । निष्कामकर्तुः संस्कारार्थं भूतानामेव श्रद्धाविषयत्वाच्छ्रद्धापद-  
प्रयोगः । तस्माद् भूतैः सम्परिष्वक्तो रंहतीति सिद्धम् ॥ ५ ॥

अथ सर्वे जीवाः सम्परिष्वक्ता रंहन्त्युत ह्यानाधिकारिण ए-  
वेति विचार्यते । तत्र पश्चाद्भुतिनिरूपणे नाधिकारिणः श्रुताः । अतो  
विशेषश्रवणात् सर्वेषामेव पश्चाद्भुतिप्रकारेण जन्मेत्याशङ्क्य परि-  
हरति ।

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

न । इष्टादिकारिणो हि धूमादिमार्गेण गच्छन्तः प्रथमं सोम-  
भावं प्राप्नुवन्तीत्युक्तम् । सोऽप्रापि प्रथमं सोमभावं उच्यते । अतः  
श्रुतिसाम्यादपीष्टादिकारिणः सम्परिष्वक्ता गच्छन्तीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

ननु तं देवा मक्षयन्तीति श्रुतौ तेषां सोमभावे मक्षणोक्तेः  
पश्चाद्भुत्यभाष इत्युत्सृज्यमाशङ्क्य परिहरति ।

भाक्तं वाऽनात्मत्रित्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

याज्ञज्देन शङ्का निराक्रियते । तेषां मक्षणं भाक्तं गौणम् ।  
श्रुत. १ अनात्मवित्त्वात् । अन्नभावे सति मुष्यं मक्षणं गयेत् । स तु



सर्वमत्रनश्रुतेरात्मविद् एव सम्भवति, नत्वन्यस्य । तथाहि श्रुतिरेव शब्दस्य गौणमात्रं दर्शयति । न स वेद यथा पशुरित्यत्र यथा पशु-शब्दः पोषकपर एवमत्र मक्षणं भोग्यभावपरम् । देवास्तं स्वसेवां कारयन्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

सफलं प्रथमाहुर्ति विचार्य द्वितीयाहुर्ति विचारयितुमधिकरणान्तमारभ्यते । तत्र सोमलोके कर्मफलं भुङ्क्त इति निश्चितं, किं सर्वफलं भुक्त्वा वृष्टिर्भवत्युत सदाचारार्थं सानुशय इति संशयः । तत्र सावशेषफलभोगे प्रमाणाभावावुत्तमशरीरादेव सदाचारसिद्धेर्निरनुशय एवावरोहतीति प्राप्ते, उच्यते ।

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेत-

मनेवं च ॥ ८ ॥

कृतस्य सोमभावस्यात्यये नाये सति, अनुशयवान् अवान्तर-फलसाधकसुकृतफललेशसहितो वृष्टिभाव प्राप्नोति । कुतः ? दृष्ट-स्मृतिभ्याम् । दृष्टं हि भोगसाधकमूलधननाशेऽपि तादृशवस्त्रापकरणादिसहित एव तन्पानादपगच्छति । तथाऽप्रापि सानुशयोऽवरोहति । स्मृतिश्च, यद्यत्र नः स्वर्गसुखावरोपितमित्यादि । तर्हि नाग्निः परिष्वक्तः स्यादित्याशङ्क्याह । यथेत, यथागनम् । अन्यथा प्रश्नोत्तरयोर्बाधः स्यात् । तर्ह्यवान्तरफलसाधकसहितः स्यादत आह । अनेवं च । अनुशयलेपसहितो भिन्नप्रकाराग्निः परिष्वक्तः । चकाराद् वैराग्यसहितोऽवरोहतीति सिद्धम् ॥ ८ ॥

ननु, तद्य इह रमणीयचरणा इत्यादिश्रुतेस्तस्य रमणीयचरणादेव सम्यग्जन्मसिद्धेः किमनुशयसहभावेनेत्याशङ्क्य परिहरति ।

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णाजिनिः ॥ ९ ॥

चरणाश्रुतौ या योनिरुक्ता सोपलक्षणार्था, अनेन पूर्वजन्मनि समीचीनं कृतमितिशापिका । नत्वग्रिमजन्मनि समीचीनकारणे नियामिका । नतोऽनुशयोऽपेक्ष्यते ज्ञानार्थमिति कार्णाजिनमतम् । घस्तुनस्तु चरणश्रुतेः प्रकरणात्तरीयत्वात् तदनुशयेन पञ्चाग्नि-विधायामाशङ्कानुदयात् समाधानवैयर्थ्यं नाम्ना सूच्यते ॥ ९ ॥

ननु चरणधृतेमौर्गान्तरेऽपि पूर्वजन्मकृतकर्मज्ञापने प्रयोजना-  
ऽभावाद् वैयर्थ्यापत्तिभिया विधायकत्वं वाच्यम् । तत एवाग्निमदेहे  
रमणीयत्वप्राप्तेर्नानुशयोऽपेक्ष्यते इत्याशङ्क्य परिहरति ।

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

धूमादिमागंस्य तच्छब्दव्यपेक्षत्वात् काम्यकर्मिणः सुकृतफल-  
भोगानन्तरं न्यायतो दुष्कृतभोगस्योपस्थितत्वात्समीचीनयोनिप्रा-  
प्तिर्मा भवत्विति लोकन्याये बाधित्वा रमणीयं जन्म बोध्यते । अतः  
सार्थकत्वाद्भानुशयाभावबोधिका धृतिः ॥ १० ॥

मतान्तरेजानुशयपदार्थमाह ।

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

विहितनिषिद्धकर्मणी अनुशय इति वादरिराचार्यो मन्यते ।  
स्मरते तु फलांश एवानुशयः ॥ ११ ॥

ननु, ये वैके चास्माल्लोकात् प्रयान्तीति धृतौ सर्वपदादिष्टा-  
दिकारिण्यतिरिक्तानामपि सोमभावप्राप्तिः ध्रुयंत । तस्मात् सर्वेषा-  
मपि सोमभावानन्तरं जन्मेति शङ्कते ।

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

परिहरति ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोही

तद्रतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः शङ्कामपनुदति । इतरेषां विहितव्यतिरिक्तकर्तृणां सं-  
यमने यमसन्निधाने सुखं दुःखं यानुभूय, आरोहावरोही विशेषानु-  
भवार्थमारोहोऽनुभूयावरोहः । कुतः ? तद्रतिदर्शनात् । वैयस्यते वि-  
विच्यन्त इति धृतौ तेषां विलक्षणगतेर्दर्शनात् ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

ध्यासादयोऽपि, यमेन पृष्टत्तत्राहमित्यादिना यमगतिं स्मर-  
न्ति । यफारालोफप्रसिद्धिः ॥ १४ ॥

अपि सप्त ॥ १५ ॥

पापमोघार्थं यमलोकगमनमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । यतो नरका-  
स्तत्र सप्त सन्ति रौरवादयः ॥ १५ ॥

ननु नरकेषु चित्रगुप्तादयो यमाङ्गिणा एवाधिकारिणः श्रूय-  
न्ते । तेषां स्वातन्त्र्ये पक्षान्तरं स्यादित्याशङ्क्य समाधत्ते ।

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

चित्रगुप्तादीनां यमायत्तत्वात् तत्रापि नरकेष्वपि तस्यैव यम-  
स्यैव व्यापारात् पक्षान्तरप्राप्तिलक्षणा विरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥

ननु पञ्चाग्निविद्यानिरूपणे, अर्चिरादिमार्गनिरूपणे च गत्य-  
न्तरस्यानुक्तत्वात् यमगतिरस्तीत्याशङ्काह ।

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

तुशब्दः पक्षव्यावर्तकः । विद्यया देवयानं कर्मणा सोमभाव  
इति श्रुत्या तत्र तयोरेव प्रकृतत्वात् कारणत्वेन कथनात् यममार्गं  
उक्तः । त्रैतावता तस्य बाधः । श्रुत्यन्तरसिद्धत्वात् ॥ १७ ॥

ननु, जायसेत्यादिश्रुत्या यस्तृतीयः प्रवाहमार्गं उक्तस्तत्रैव  
यममार्गः कुतो न निविशत इत्याशङ्काह ।

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

तृतीये प्रवाहमार्गे तथा यमलोकवत् सुखदुःखोपलब्ध्यमा-  
घात् तस्मिन्नन्तर्भाव इत्यर्थः । क्रीडः पतङ्गो यदि इन्द्रशुक इति  
श्रुत्या मत्तद्योनौ निवृत्तेर्विद्यमानत्वात् तथा तु सोपमोगाभावात्, त-  
त्तच्छारीरदुःखास्यापि सत्त्वात् तथा सुखोपमोगाभावाच्च ॥ १८ ॥

स्मर्यन्तेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

श्रुत्यादिषु यमलोकगमनसम्भाषणादिकं लोकेऽपि स्मर्यन्ते  
इति ॥ १९ ॥

साधकान्तरम् ।

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

यमपुरुषाणामजामिलप्रभृतिभिर्दर्शनात् । चकारात् तेषां  
वाक्यादिश्रवणादपि यममार्गे न विवदितव्यम् ॥ २० ॥

ननु तृतीयाहुतौ वृष्टेरन्नमिति श्रुतम् । तत्र, लोके धीर्जं विना  
केवलवृष्टेरन्नानुपलब्धेर्वाधितमित्याशङ्क्याह ।

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

संशोकजस्य, तस्माद् यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्तेज-  
स एव तद्ब्रह्मापो जायन्त इति श्रुतः कारणभूतजलस्य तृतीयशब्दाव-  
रोधः, तृतीयाहुतौ शब्देन वृष्टिशब्देनावरोधाग्रहणम् । तस्माद्यत्र  
क्वच वर्षति तदेव भूमिष्ठमन्नं भवतीति श्रुतेर्देवहोमात् कारणशक्ति-  
युक्ताऽप्योऽद्भ्यो धीजान्तरनिरपेक्षाऽप्योऽन्नं भवतीत्यर्थः ॥ २१ ॥

ननु समानधूममार्गश्रुतौ तस्मिन् यावत्सम्पातमुचित्वा अथै-  
तमेवमध्वानं पुनर्निवर्तन्त इत्युक्तेः, यथेतमिति घायुर्भूत्वा धूमो भ-  
वतीत्यादि, आकाशाच्चन्द्रमसमित्युक्तत्वात् कार्यरूपवाच्यादिसह-  
मायेन कार्यरूपवृष्टिभावः प्रतीयते, न कारणरूप इत्याशङ्क्य परि-  
हरति ।

साऽऽभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ २२ ॥

सा वाच्यादिरूपापत्तिरामाव्यापत्तिरेव वाच्यादिवद्भानमेव,  
न तु मुष्यं वाच्यादित्वम् । कुतः ? उपपत्तेः । गीणत्वेनान्यस्याप्य-  
भाययोधकस्य घायुर्भूत्वंत्यस्य तथैवोपपत्तेः । तस्मान्न कार्यरूपवृ-  
ष्ट्यादिभावः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

वृष्टेरन्नरूपता च नातिचिरेण । कुतः ? विशेषात् । गतो वै  
खलु दुर्निप्रपतरमिति श्रुत्याऽन्नमाषान्नस्यैव विलम्बध्रवणाद् य-

हुकालस्थितौ हि कार्यरूपवृष्टित्वम् ॥ २३ ॥

ननु, संसर्गजैः कर्मदोषैर्यानि स्थावरतां नर इत्युक्तेरस्याधि-  
कारिणोऽन्तत्वासम्भव इत्याशङ्क्याह ।

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

अन्यैर्जीवैराधिष्ठिते व्रीह्यादावपूर्ववत्तद्भावापत्तिः । अनिश्चित-  
त् । कुतः ? अभिलापात् । व्रीहियवा ओषधिवनस्पतय इत्यादिना  
जगति स्थितव्रीह्यादिभावस्यैवाभिलापात् । अनोऽन्यर्जीवाधिष्ठितव्री-  
ह्यादौ सम्बन्धमात्रान्नोक्तदोष इति भावः ॥ २४ ॥

नन्वन्याधिष्ठितेऽङ्गीक्रियमाणेऽधिष्ठातृजीवानामशुद्धत्वाद्दन्त-  
स्याशुद्धत्वे तेन योग्यदेहानुपपत्तिरित्याशङ्क्य परिहरति ।

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

न, शब्दात् । देवा अन्नं जुह्वति तस्या आहुते रेतः सम्भवतीति  
श्रुतेर्देवहोमात्मकसंस्कारेणैवान्नस्य शुद्धत्वान्नोक्तदोष इत्यर्थः ॥ २५ ॥

ननु पुरुषभक्षणमात्रादेव नान्नस्य रेतोभावां इदयते । बाल्य-  
कौमारवार्द्धकेषु व्यभिचारात् । अतः श्रुतस्य पुरुषे देवैरन्नहोमाद्  
रेतोभावस्यानुपपत्तिरित्याशङ्क्य समाधत्ते ।

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

अत्र श्रुतौ पुरुषशब्देन मन्त्रवद्रेत-सैत्रगसमर्थ उच्यते । त-  
द्योगोऽत्र विवक्षितः । कथं ज्ञायते, तत्राह । अथ । आगन्तर्यात् । पू-  
र्यत्र देवैर्होमे कृते फलस्य जातत्वात् कथं चतुर्थ्येवाहुनिरफला  
स्यात् ॥ २६ ॥

फलं निरूपयति । तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीति श्रुतम् । तत्र यो-  
नावन्त स्थितमेव फल बहिर्निर्गतं वेति संशयः । तत्र गर्भशब्दस्यान्त-  
स्थितवाचकत्वाच्चरीरपरत्वे लक्षणाप्रसङ्गः । ततश्च गर्भस्यैवाहुनिफ-  
लत्वेन कथनात् षण्मासानन्तरं गर्भे ज्ञानसम्भवात् तादृशस्याधिकारि-  
णो गुरूपसत्त्वादिकममे न कर्तव्यमिति प्राप्ते, उच्यते ।